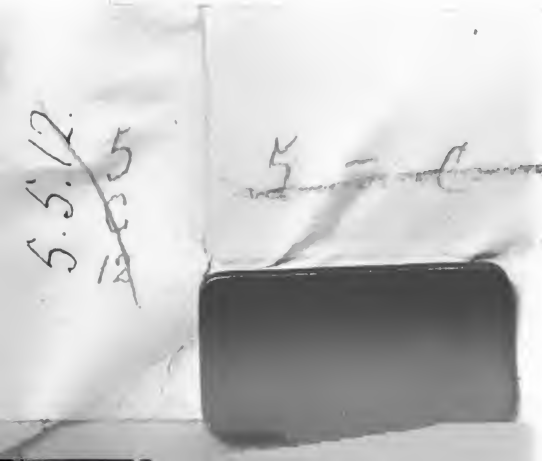
ISRAEL LIBERTADA, Y EXPLICACION LITERAL DEL PSALMO CIENTO...

Francisco Fénix de Canales,
Giovanni Battista Coccini

Digitized by Google

Ex Bibliotheca
majori Coll. Rom.
Societ. Jesu



Digitized by Google

Digitized by Google

Digitized by Google

ISRAEL LIBERTADA, Y EXPLICACION LITERAL DEL PSALMO Ciento y treze.

COMPVESTA POR EL R. P. FRAY Francisco Fenix de Canales, Presentado en santa Theologia, de la sagrada Orden Mendicante de los Sieruos de nuestra Señora, y natural de la villa de Talauera de la Reyna.

BIBL. SEC. COLL. ROM. SOC. IESV.

Dirigida al dulcissimo IESVS.

In manus tuas, Dñe, cõmendo spiritum meum. *Ps.* 30.

BIBLIOTECA NAZ. ROMA VITTORIO EMANUELE

Año 1612.

Ex Legato Illustriss. Corsini.

CON LICENCIA, Y PRIVILEGIO.

En Barcelona: Por Sebastian Matheuad, al Call.

Digitized by Google

Digitized by Google

A NVESTRO MVY Reuerendo Padre Fray Geronymo Nogues Prouincial del ſacro Orden Mendicante de los Sieruos de nueſtra Señora en Eſpaña, F. Frãciſco Fenix de Canales ſu menor hijo ſalud en el Señor, &c.

LA tradución, y explicacion literal que del Pſalmo 113. V.P. me ha mãdado hazer à inſtancia de las muy Religioſas, y deuotas ſeñoras monjas del ſanto Conuento de Monuiedro nueſtras hermanas va con eſta. Situaſe V. P. de paſſar por ello los ojos antes q̃ ſe les dè, para corregir, y limar como padre mis faltas, como confio: y pedirà aquellas ſeñoras de mi parte, no ſalga d las puertas afuera eſte papel, pues ni ſe hizo, ni eſtà para ello. El qual ſino fuere tan à propoſito partiremos la pena, cargando la mayor parte à mi poco ſaber, y la menor à la mucha prieſſa con que ſe me pide: y ſi à caſo vuiere algo digno de alguna conſideracion, ſean dadas à ſolo el Señor las gracias, el qual guarde à V. P. en la ſuya, Amen.

Digitized by Google

YO Fr. Honofre Salt Presentado en S.T. y Prior del Conuento de Santa Madrona del sacro Orden Mendicante de los Siernos de N. Señora, he visto por comissiõn y mãdato de nuestro muy R.P.F. Geronymo Nogues Prouincial de nuestra sacra Religion en los Reynos de España, dos libros que à compuesto el P. Presentado Fr. Francisco Fenix de Canales del dicho Orden. uno de la lueral explicacion del Psal. 113. con titulo de Israel Libertada, y otro de la Nobleza Española y no solo no hallo en ellos cosa cõtra feè, ò buenas costumbres, antes bien mucha doctrina, erudicion y elegancia, tanto, q̃ aunq̃ cada vna de las obras es tan pequeña en cantidad, es tan grande en qualidad que podemos dezir della. Ingens inexiguo regnabat corpore virtus. Y assi me parece son muy dignas de salir à luz, y que seran muy acceptas y bien recebidas de gente deuota, docta y curiosa, pues con gran breuedad hallaran recopiladas muchas antiguallas y cosas tã dignas del ingenio de su Auctor, que pareten razimos de la tierra de promissiõn que muestran la fertilidad que en ella ay, y prometẽ vberrimos fruios à sus deuotos, y assi soy de parecer que se le mande los saque luego à luz para gloria de Dios, y de nuestra naciõ y sacra Religiõ y desta santa casa. Fecha en ella, à 27. de Mayo 1612.

El Presentado Fr. Honofre Salt
Prior de S. Madrona.

Fray

FRAY Geronymo Nogues Prouincial en estos Reynos de España del sacro Orden Mendicante de los Sieruos de nuestra Señora, auiendo visto la explicacion literal del Psalmo 113. que con titulo de Israel Libertada ha hecho el Padre Presentado Fray Francisco Fenix de Canales, frayle professo de nuestra santa Orden, y auiendo tenido noticia, que tenia compuesta vn tratadito en que con grande breuedad, y elegancia prouana prouenir de la nacion Española y sus Reyes, casi toda la nobleza de Europa, y aun del Orbe: y viendo, que segun parecer de personas doctas, y curiosas à quien lo comuniquè, y leyeron, les parecio seria bien que lo sacasse à luz por la presente (aunque no lo aya hecho para esse fin) le encargo que luego lo haga (precediendo para ello las diligencias necessarias) y para que no se escuse, y mas merezca, se lo mando por la obediencia, fecho en este Conuento de Santa Madrona, à 28. de Mayo 1612.

Fr. Geron. Nogues Prouincial
de los Seruitas.

Digitized by Google

Aprobacion del muy R.P. Fr. Franciſco Fernando, de la Ordē del Serafico Padre ſan Franciſco, padre de la Prouincia de Cathaluña, y Calificador del ſanto Officio.

POR comiſſion del Illuſtre y muy Reueren. ſeñor Pedro Pablo Caſſador D. en derechos, Canonigo de la Igleſia de Barcelona, Cō ſultor del ſanto Officio, Official y Vicario General, por el Illuſtriſ. y Reuerendiſ. Señor don Ioan de Moncada Obiſpo de Barcelona y eleto Arçopiſpo de Tarragona, y del conſejo de ſu Mageſ. &c. He viſto, y leydo eſtos dos libros intitulados el vno *Iſrael Libertada*, y expoſicio literal del pſalm. 113. y el otro *Nobleza Eſpañola*, compueſtos por el muy Reuerendo padre fray Franciſco Canales Preſentado en ſanta Theologia de la ſacratiſſima Orden Mendicante de los Sieruos de nueſtra Señora, y no he hallado en ellos coſa que repugne à nueſtra ſanta Fē Catholica, ſacros Concilios, tradiciones de nueſtra ſanta madre Igleſia Romana, y buenas coſtumbres: antes me parece que contienen pia, ſolida, maciza, y verdadera doctrina, curioſa y muy prouechoſa para todos, y aſſi ſer muy juſto que ſe impriman, en fē de lo qual lo firme de mi mano en el Conuento de ſanta Maria de Ieſus de Barcelona, à 12. de Iunio 1612.

Fray Franciſco Fernando.

Digitized by Google

NOS Petrus Paulus Caſſador V. I. D. Canonicus Eccleſiæ Barcino. Offic. & in ſpiritualibus, & temporalibus Vic. Gen. Illuſtriſs. & Reuerendiſ. D. D. Ioannis de Moncada Epiſcopi Barcinonēſis, & Metropolitanæ Tarraconenſis Eccleſiæ electi Archiepiſcopi. Viſa prædicta approbatione operis in duos libros diuiſi, quorum in ſcriptio vnius eſt *Iſrael Libertada*, con la expoſicion literal del Pſal. 113. & alterius *Nobleza Eſpañola*, editi per admodum R. P. Franciſcum Canales Præſentatum in ſacra Theologia Ordinis Mendicantium ſeruorum Beatæ Mariæ, concedimus licentiam illos excudendi, ac Typis mandandi in diœceſi Barcinonenſi. Dat. Barcinone octauo Kalendas Iulij anno ſalutis Milleſimo ſexcenteſimo duodecimo.

P. P. Caſſador Offic. & Vic. Gener. prædictus.

Digitized by Google

Destas armas, y otras cosas muy notables, se da noticia al Lector en su epistola.

Serui mei germinabunt sicut lilium, & florebunt in æternum ante Dominum.

Digitized by Google

AL DVLCISSIMO IESVS, LIBERtador de opreſſos, deſtruydor de tyranos, y Redemtor del vniuerſo mundo.

Fac mecum ſignum in bonũ: vt videant qui oderunt me, & confundantur.
Pſalmo. 85.

QVANDO el pueblo querido, y regalado (de quien hemos de tratar) ſaliò, mediante el fauor diuino, de aquella opreſsion tyranica en que el barbaro Egypcio le tenia injuſtamente pueſto. Cuenta la ſagrada eſcritura (en el Exo. c. 13.) que les dio el Señor vna colũna, q̃ (ſegũ Pierio Valeriano en ſus Geroglificos) ha ſido ſiẽpre ſymbolo de la ſeguridad para que no ſolo les fueſſe aqui tal, ſino que tambiẽ les fueſſe, como en efeto fue: *In velamẽto diei, & in luce ſtellarum per noctem*: no ſolo luz en la noche, ſino tambien como vn toldo, y guarda ſol en el

Exod. 13. Pierio Valeriano.

Sap. 10. Exod. 13. 14.

Digitized by Google

en el dia, siendoles, otro si como vna cedula real de passaporte, y seguro para passar libremente, y sin embargo, de aquella tierra y Reyno, á otros, los que, aun que en la suya eran libres, y de linaje noble, en aq̃lla estauã en son de presos y viles esclauos, oprimidos, tareados, y tratados peor que si lo fueran: y en fin eran tantos y tales los fauores, regalos y mercedes que con esta diuina columna, y celestial señal recebian, y el desconsuelo y confusion que, à todo lo que se puede entender, causaua en sus enemigos y contrarios, pues (como el Filosofo dize) *Contrariorũ eadem est ratio, & disciplina*, que à nuestro proposito explicado, es, como si dixera, que lo mismo que a vno es ocasion de gozo, à su contrario le es de pena, que si bien se mira, no parece sino que era como vna figura del señal que Dauid pedia quãdo dezia: *Fac mecum signum in bonum: vt videãt, qui oderunt me, & confundantur.* Dame Señor vn señal con dos qualidades opuestas, y contrarias: sino en ordẽ assi, (porque nadie es contrario a si proprio) alomenos en orden à mi, y à mis enemigos, de tal suerte, que para mi sea: *Signum in bonum*, señal de mi bien, y para mis enemigos, y contrarios, euidente señal de su mal: *Vt videant qui oderunt me, & confundantur*, paraque assi con lo mismo que yo cobro animo y contento, ellos como mal intencionados, y inundiosos, *Confun-*

Exod. 1.

Arist.

fundantur, ſeã vergonçoſamente confundidos.

Que ſeñal fueſſe eſte que aqui con tantas anſias Dauid pedia, vnos dizen, hablando literalmente, que el libralle con gloria de las manos de Saul, que beuia los vientos por quitalle la vida. Otros dizen, que pedia el concedelle ya la quieta y pacifica poſſeſſion del reyno de q̃ le auia dado la propriedad, quãdo fue vngido por Samuel. Otros dizen, que pedia lo vno y lo otro, como parece conſtat del miſmo Pſalmo, quãdo en vn verſo del, dixo: *Saluũ fac ſeruum tuum: Deus meus ſperantem in te.* Libra Señor à tu ſieruo, q̃ eſpera en ti. Y no cõtento cõ pedille que le defienda y libre de mal: paſſa adelãte con ſu demãda y ſuplica, pidiẽdole, le otorgue de mas, y allende de aquello eſtè biẽ: *Da Imperium tuum, puero tuo*, no ſolo Señor me concede (como ſi dixera) la vida, ſino tambiẽ me otorga la poſſeſſion del reyno. Otros tiran mas la barra, y paſſando con eſte penſamiento mas adelante, dizen: que no paraua aqui el de Dauid, ſino que tambien pedia no ſolamente la poſſeſſion del reyno de Iudà, ſino la vnion à el, del de Iſrael, y que entrambos juntos le hizieſſen pleyto omenaje, reconociendole, y jurandole por vnico, y verdadero Rey, y Señor ſuyo: lo qual ſeria vn gran ſeñal de ſu bien, y ocaſion de que viẽdole ſus inuidioſos y enemigos, ſe confundieſſen y quedaſſen (como 1. *Reg.* 19. 20. 21. 22. *&c.* 1. *Reg.* 16.

dizen

en el dia, siendoles, otro si como vna cedula real de passaporte, y seguro para passar libremente, y sin embargo, de aquella tierra y Reyno, á otros, los que, aun que en la suya eran libres, y de linaje noble, en aq̃lla estauã en son de presos y viles esclauos, oprimidos, tareados, y tratados peor que si lo fueran: y en fin eran tantos y tales los fauores, regalos y mercedes que con esta diuina columna, y celestial señal recebian, y el desconsuelo y confusion que, à todo lo que se puede entender, causaua en sus enemigos y contrarios, pues (como el Filosofo dize) *Cõtrariorũ eadem est ratio, & disciplina*, que à nuestro proposito explicado, es, como si dixera, que lo mismo que a vno es ocasion de gozo, à su contrario le es de pena, que si bien se mira, no parece sino que era como vna figura del señal que Dauid pedia quãdo dezia: *Fac mecum signum in bonum: vt videãt, qui oderunt me, & confundantur.* Dame Señor vn señal con dos qualidades opuestas, y contrarias: sino en ordẽ assi, (porque nadie es contrario a si proprio) alomenos en orden à mi, y à mis enemigos, de tal suerte, que para mi sea: *Signum in bonum*, señal de mi bien, y para mis enemigos, y contrarios, euidente señal de su mal: *Vt videant qui oderunt me, & confundantur*, paraque assi con lo mismo que yo cobro animo y contento, ellos como mal intencionados, y inundiosos, *Con-*

Exod. 1.

Arist.

fun-

fundantur, ſeã vergonçoſamente confundidos.

Que ſeñal fueſſe eſte que aqui con tantas anſias Dauid pedia, vnos dizen, hablando literalmente, que el libralle con gloria de las manos de Saul, que beuia los vientos por quitalle la vida. Otros dizen, que pedia el concedelle ya la quieta y pacifica poſſeſſion del reyno de q̃ le auia dado la propriedad, quãdo fue vngido por Samuel. Otros dizen, que pedia lo vno y lo otro, como parece conſtat del miſmo Pſalmo, quãdo en vn verſo del, dixo: *Saluũ fac ſeruum tuum: Deus meus ſperantem in te.* Libra Señor à tu ſieruo, q̃ eſpera en ti. Y no cõtento cõ pedille que le defienda y libre de mal: paſſa adelãte con ſu demãda y ſuplica, pidiẽdole, le otorgue de mas, y allende de aquello eſtè biẽ: *Da Imperium tuum, puero tuo*, no ſolo Señor me concede (como ſi dixera) la vida, ſino tambiẽ me otorga la poſſeſſion del reyno. Otros tiran mas la barra, y paſſando con eſte penſamiento mas adelante, dizen: que no paraua aqui el de Dauid, ſino que tambien pedia no ſolamente la poſſeſſion del reyno de Iudà, ſino la vnion à el, del de Iſrael, y que entrambos juntos le hizieſſen pleyto omenaje, reconociendole, y jurandole por vnico, y verdadero Rey, y Señor ſuyo: lo qual ſeria vn gran ſeñal de ſu bien, y ocaſion de que viẽdole ſus inuidioſos y enemigos, ſe confundieſſen y quedaſſen (como 1. *Reg.* 19. 20. 21. 22. &c. 1. *Reg.* 16.

dizen

dizen) mano sobre mano, sin poder mouer las suyas, ni leuantar cabeça, ni lança, contra el, viendo, que Dios era en todo con el, cuyo deseo (si esto era) vio cumplido quando se vio en
2. Reg. 5. Hebron, de todos jurado. Otros dan otras exposiciones, assi literales, como espirituales, entre las quales pudieramos por ventura dezir, y, bien: que lo que pedia à Dios Dauid, era, à su hija Maria, madre de su hijo, y vnico Señor N. Iesvs, señal bueno para quien se quiere amparar della, pues es à los tales *Misericordiæ mater*, madre de dulçura, de esperança, y de misericordia, y a los contrarios: *Terribilis vt castrorum acies ordinata*, terrible y formidable, como
Cant. 6. poderosos esquadrones y exercitos, dlucidos, valerosos, y bien ordenados soldados. Pero dexando por aora todas estas y otras cosas, solo quiero acomodallo ó apropriallo à vna, y es, al dulcissimo y santissimo Iesvs, à quiẽ sin duda parece, que pedia Dauid al Padre eterno quando dezia: *Fac mecum signum in bonum, &c.* porque si bien miramos, el es el que (como di-
Luc. 2. xo el santo Simeon) esta puesto: *In ruinam, & resurrectionem multorum in Israel, & in signum cui contradicetur*, para leuantamiento y resurreccion de vnos, y para ruyna y destruycion de otros. Por que el es la piedra de ofension para los malos, como dixo, el Principe de los Apos-
1. Pet. 2. toles: *Lapis offensionis, & petra scãdali*, y de exaltacion

tacion para los buenos, como dixo el ſanto Profeta Dauid Pſalmo. 26. *Impetra exaltaſti me*, exaltaſteme Señor, dize hablando con el Padre eterno, *In petra*, en la piedra firme, ſolida y angular, ſiendo para mi de refugio y conſuelo lo que a otros era de eſcãdalo, y cõfuſiõ. Y ſi preguntamos al Profeta, quien era eſſa piedra? A eſſo reſponde el Apoſtol (1.Cor.10.) *Petra autem erat Chriſtus*: que la piedra de tan eſtrañas y marauilloſas propriedades era Chriſto N. Señor. Como aquella llamada Liparia, de quien dizen los naturales, que ſe cria en Libia la deſierta, la qual parece que fue formada del artifice diuino, para que fueſſe vn diuino ſymbolo, y geroglifico deſta piedra y ſeñal diuina que tratamos: porque cuentan della vna propriedad tan rara y marauilloſa que no ſe ſi hallariamos otra en lo criado, que fueſſe mas à propoſito para el nueſtro: y para declararnos lo que vamos tratando de ſu Criador, y biẽ nro IESVS, y es, q̃ ſi algũ animal, acoſſado y perſeguido de otros acude à eſta marauilloſa piedra, tiene tal virtud ſu viſta, q̃ con ella los acoſſados y perſeguidos, ſe recrean, y eſtã ſeguros, y los que los yuan al alcançe, ſe confundẽ, de ſuerte, q̃ para los perſeguidos es, *Signum in bonum*, ſeñal para ſu bien, pues con ſu preſencia le conſiguẽ, y para ſus enemigos, que la vẽ, es de confuſion y eſpanto. Como la columna Pſalm. 26. 1.Cor. 10.

Exod. 14. Hebrea que siendo lucida para ellos, era tenebrosa para sus contrarios: *Vt videant, qui oderunt me, & confundantur:* para que viendola, los vnos se animen, y los otros se confundan. Como la Cant. 4. torre de Dauid adornada con mil escudos de Cant. 7. oro, con cuya hermosura y fortaleza, se alegrauan los de Ierusalem, y se confundian los de Damasco.

Siendo pues esto cosa cierta, y que este señal es el de mayor dileccion, bien, y consuelo, que pudo dar el Cielo al suelo, *Sub tuum præsidium confugio*: dediquen los Aristoteles sus obras à sus Alexandres, los Virgilios, a sus Augustos y Cesares de la tierra, para que a su sombra esten seguras, y viendo ser acceptas dellos, se confundan sus enemigos y los mordaces, de cuya malas lenguas aun las cosas del cielo no estan seguras, quanto es de su parte, pues a nada perdonan, conforme a aquello Psal. 72. de la escritura sagrada. *Posuerunt os suum in cælo:* Psal. 44. que yo con el Psalmista: *Dico opera mea regi:* dedico à vos bien y Señor mio, Rey del cielo y de la tierra, mis obras, ò por mejor dezir, las vuestras, pues lo fuerõ la redempcion que de vuestros captiuos hizistes, el librar los oprimidos, y sacallos con mano poderosa de aquel ergastulo y prision de esclauos, el vsar cõ ellos de tan prodigiosas y raras marauillas que se animauan con ellas, vuestros amigos, y se confundian

Digitized by Google

fundian vueſtros enemigos, y mal que les peſaua, conocian y cõfeſſauan vueſtra potencia. *Exod.* 8. 14.
Y pues aſſi es, à vueſtros pies me echo: à ellos ofrezco eſta pequeñuela obra, en que epilogo y digo en ſuma, algunas d las muchas vueſtras, como las refiere aqui vueſtro Profeta, ſuplicando os, como el haze, admitays eſta obra mia por vueſtra. Lo vno, paraque yo acierte à tratar como conuiene de ella; pues ſin vos no ay hazer nada: y lo otro, paraque ſi à caſo (como el caminante de Ierico) viniere ſin penſar à caer en manos de algunos emulos (que en eſta vida nadie eſtà libre de ellos) viendo que la recebis como eſpero, debaxo de la ſombra y proteccion de vueſtras reales y diuinas alas, cõ tan manifieſto ſeñal de mi bien, *Confundantur*, ſean vergonçoſamente confundidos los que injuſta y malicioſamente quiſieren impedilla y ofendella, paraque aſſi como de aquellas victorias ſe decantaron à vos Señor las alabanças, quando en el verſo nono de nueſtro pſalmo, dixo vueſtro fiel y real Profeta. *Non nobis Domine non nobis: ſed nomini tuo ſit gloria:* Aſſi tambien ſe den à vos las deuidas alabanças, de que ſiendo quien ſoys, os ayays dignado de poner los ojos en eſta pequeñuela obra, y admitilla por vueſtra, recibiendo Xerxes diuino y ſoberano, no tanto la poca agua que en eſta ocaſion eſte ſieruo vueſtro os ofrece, quanto *Ioan.* 1. 15. *Luc.* 10.

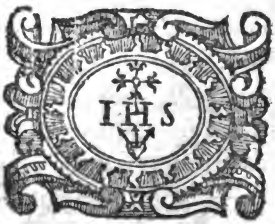
Digitized by Google

la mucha voluntad con que lo haze, pues nunca desprecias el coraçon humillado, ni el dõ con humildad ofrecido, por pobre que sea, antes bien en conformidad de aquello, *Qui humilia respicit in cœlo, & in terra*: Haziendo os Choronista de los tales, como de la vejezica del Gacofilacio, mostrays al mundo, quanto mas valen para con vos las pobres ofrendas, quando van embueltas en voluntad rica: que las ricas, quando van acompañadas de voluntad pobre, ò de soberuia y arrogancia altiua. Y pues esta va, Señor, desnuda, por vuestra misericordia, de esto, recebilda os suplico vna y mil vezes, paraque assi de lo vno como de lo otro: y en todo y por todo, sea dada à vos toda la gloria, que con el Padre, y Espiritu santo reynays Dios todo poderoso como ellos: y jũtamente con ellos en Trinidad de personas, y vnidad de essencia, por siempre jamas. Amen. *In te Dñe sperani, non confundar in eternũ.* Psal. 30.

Psalm. 50.

Psalm. 112.

Marc. 12.



Quoniam in me sperauit, liberabo eum: protegã eum, quoniam cognouit nomen meum. Psal. 90.

Digitized by Google

AL LECTOR.

(***)

NO hize esto (Lector pijsimo) para imprimillo (*Deus scit quod non mentior*) pero forçado aora de la obediencia santa, y otros respectos justos lo hago, y por algunas razones no pude boluer à mirallo, antes que saliera à luz: porque ha sido tan repentinamente, y sin pensar, como muchos saben. Pero ya que assi es, digo (para cumplir en parte, ya que no pueda en todo, con dar à todos la satisfacion que deuo) que lo que me mouio à dar à este tratado el titulo que lleua de *ISRAEL LIBERTADA*, fue considerar, que este Psalmo ciento y treze, sobre que escriuo, es vn fragmento y parte de la sagrada Escritura, cuyo estilo ha sido intitular sus libros, principalmente de lo que se trata en su principio, como consta del Genesis, Exodo, y del Euangelio de S. Matheo, a quiẽ llamò el mismo Euãgelista, *Liber generationis Iesu Christi*, Libro de la generaciõ de Iesu Christo: porque se trata de ella alli en el principio del 1. capitu.

Y assi pues aqui en nuestro Psalmo, se trata de la libertad de Israel, y el primer verso entra haziendo particular mencion de esso, me parecio justa cosa, y muy puesta en razon, conformarme con este santo y antiguo estilo. El mio querria fuesse tal, que ya que me fuerçan à sacar mi Lia à vistas, pudiesse seruir de algo para gloria del Señor, y que esta pitañosa fuesse fecūda, y produxesse Patriarchas, si assi fuere, sean dadas à solo Dios (que puede hazer de piedras hijos de Abraham) las gracias, y de las faltas que vuiere, (que no dudo sino que seran muchas por muchas razones) solo a mi la culpa, aun que si mi zelo y buen desseo se admite (como confio) sin duda se desminuyra gran parte, y seralo esto para quedar yo agradecido, y obligado a seruir en cosas mayores al pio, y Christiano Lector como desseo, à quien para dar alguna noticia de nuestras cosas, y del origen de nuestra sagrada Religion tan antigua en Italia, como nueua en España, digo (pues *Omnia noua placẽt*) que las armas puestas antes de la dedicatoria del dulcissimo IESVS, son desta santa Orden de su santissima Madre y Señora nuestra, (la qual ella bendita sea para siempre) mandò fundar à siete seruos suyos, y padres nuestros, naturales de Florencia, (ciudad de la Toscana, donde aora es nuestra cabeça, en la Anunciata, conuento de aquella Illustre ciudad tan insigne

Genes.29.

Luc.3.

* *Nota.*

Digitized by Google

insigne como es notorio en todo el Orbe) à 15. de Agosto de 1233. y luego el de 1254. fue confirmada por Alexandro Quarto, con titulo de Mendicante, lo qual confirmò tambien Pio 5. por vn breue Apostolico, llamãdonos la quinta Orden Mendicante, y assi como tal goza de todas las gracias, indultos, priuilegios, y prerogatiuas, concedidas y por conceder a qualquiera dellas, y de todas las demas Religiones que se han fundado y fundaren en qualquier tiempo, en toda la santa Iglesia Romana, de quien siempre ha sido muy amada, fauorecida y estimada nuestra santa Religion, como de lo dicho y de sus Bullas, y de lo que cada dia vemos consta.

Tienen las dichas armas nuestras, aquella M. y S. que quiere dezir: Sieruos de Maria: porque esse es nuestro titulo y apellido, ẽ que nos preciamos y honramos muchissimo. Porque vltra de que todos los fieles es justo, nos preciemos de sieruos suyos: pero en nosotros concurren nuenas y mayores obligaciones para ello: porque demas, y allende de auer su diuina Magestad sido (podemos dezir como parece por lo dicho) la principal fundadora de nuestra sagrada Orden y Religion, ella tambiẽ nos dio de su benditissima mano la regla que professamos de san Augustin nuestro padre; y el habito negro que traemos en memoria y

Digitized by Google

remembrança de los trabajos y soledad santissima que tuuo en la muerte de su benditissimo hijo, y Señor nuestro IESVS. Y para que se vea quan grata cosa ha sido siempre, assi à la madre como al hijo, esta memoria de su soledad, y trabajos de que nuestra Religion, y en particular esta Prouincia haze particular memoria (aunque sea haziendo algun parentesis à lo que voy tratando) dire lo que cuẽta el R. y deuoto P. Fr. Ioan Herolt, del SS. Orden de Predicadores, en el lib. intitulado Sermones Discipuli, en el Prõptuario que alli hizo de los milagros de la Virgen santissima, donde en el exemplo 12 dize: que vn santo Padre oyo en espiritu, que Christo S.N. preguntò à su santissima Madre, quales auian sido los mayores dolores que auia padecido en el mundo. Y ella respondio, que cinco auian sido mayores que los demas.

Nota. *

¶ El primero (ô hijo charissimo) quando me profetizò Simeon que te me auian de matar.

El segundo. Quando te perdi tres dias.

El tercero. Quando hoî que te auian prendido y atado.

El Quarto. Quando te vi crucificado.

El Quinto. Quando te vi poner en el sepulchro.

A la

A la qual dixo el hijo santissimo. Quien al primero dolor tuyo (madre mia) me saludare con vn Pater noster, y vn Aue Maria, le dare conocimiento, y contricion de sus pecados.

Si al segundo hiziere lo mismo, le concedere remision de todos sus pecados.

Si al tercero hiziere lo mismo, le dare las virtudes que auia perdido por el pecado.

Si al quarto hiziere lo mismo, le dare el don de la gracia: y antes de su muerte, mi cuerpo en comida.

Si al quinto hiziere lo mismo, le aparecere en su muerte, y le recebire en la vida eterna.

Cuya deuocion como tan importante para las almas, he querido poner aqui, pareciendo me tambien que no era fuera de nuestro proposito, al qual boiuendo, digo, Que si del cielo nos vino (como hemos visto) la regla y habito, tambien el nombre: por que los niños que estauan à los pechos de las madres, y no sabian hablar, milagrosamẽte nos le dieron diziendo clara y distinctamente à sus madres, quando entraron por Florẽcia nuestros primeros Padres, pidiẽdo limosna: Dad limosna à los Sieruos de Maria: y assi nos quedamos con este titulo, estimandole siempre, como cosa

Digitized by Google

venida del cielo, notificada y publicada en la tierra, *Ex ore infantium, & lactentiū*: como la entrada de Christo Señor N. en Ierusalem, para exaltacion suya, y confusion de sus enemigos. Y assi tenemos particularissimas razones d lla matnos sieruos suyos, y grādissimas obligaciones de serlo, pues tantas misericordias hemos recebido, y recebimos cada dia de sus santissimas manos, à cuyos pies echadas nuestras vidas, produzē como açuzenas diuinas flores. Y vsamos desta diuisa en la terjeta y escudo de nuestras armas, poniendo siete açuzenas en campo azul, color de cielo, porque la Virgē santissima nuestra Señora, se aparecio à S. Pedro Martyr, y en vna reuelacion vio, que muchos Angeles le estauan haziendo en vn jardin bellissimo, guirnaldas y coronas de fragantissimas y hermosissimas flores; y en especial, trayendole siete açuzenas, las cogio la Virgen santissima, y se las puso à sus virginales pechos, como en prendas de lo mucho que las estimaua. Y desseando el glorioso san Pedro Martyr entēder esta vision, le fue reuelado, que aquel jardin de la Virgen santissima era esta santa Religion nuestra, y las flores sus sieruos; y las siete açuzenas, nuestros siete primeros fundadores: en cuya memoria vsa y acostumbra poner nuestra sagrada Religion en sus armas, estas siete açuzenas, con esta corona.

La

La letra q̃ està en la orla de las armas y escudo, que es la Angelica salutaciõ, de q̃ tanto bien nos vino, dezimos los sieruos desta diuina Señora, saludandola con ella muy de ordinario, y aũ hasta à la entrada de la Missa, y Horas canonicas dezimos siempre: *Ave Maria gratia plena Dominus tecum.*

La letra que à los pies del escudo dize, *Serui mei germinabunt sicut lilium &c.* Es como de parte de la Virgen santissima à sus sieruos, prometiendo à los que lo fueren de veras, que floreceran eternamente ante el Señor, como el açuzena. Y haze mencion desta flor mas q̃ de otras: porque vltra de lo dicho, su blancura matizada cõ aquellas vetas de oro, significa la feruiente charidad, y admirable pureza y integridad de la Virgen N. Señora, la qual sus sieruos deuen imitar mucho. Excede esta flor à otras, en que despues de cortada, puesta en la maceta se muestra mas hermosa y fragante: y no solo no muere, quando la quitan de su rama, antes bien alli viue mejor. Lo qual es symbolo de los justos y verdaderos sieruos de Maria, que despues desta vida, puestos en la maceta de la otra, entonces viuen y florecen perfecta y eternamente. De suerte, que assi en esta como en la otra, florecen los sieruos de Maria, como se ha visto y vee, de nuestras Choronicas, de las quales sabemos q̃ ha auido en esta

en esta sagrada Religion veynte y tres Santos, y nueue Santas canonizadas, entre los quales fue vno, nuestro padre S. Felipe, que dandole el Summo Pontificado no le quiso aceptar, y por esto le pintan cõ vna mitra, y tiara Pontifical à sus pies, y vltra destos ha auido quarẽta Santos, y Santas beatificadas, sin millones de benditas almas que de nuestra sagrada Religiõ confiamos en el Señor que le estan dando eternas alabanças en la otra vida, cuyos nombres ignoramos en esta: porque aunq̃ estan escritos en el libro eterno, como no consta quiẽ, ni quãtos son, no podemos en los nuestros hazer dellos, como d Sãtos, memoria: pero tenemos la, de que hemos tenido otras muchas personas eminentissimas en religion, letras, sangre, y otras partes, como son: siete Cardenales, catorze Arçobispos, treynta y seys Obispos, sin otros muchos Nuncios, Legados Apostolicos Generales, Abades, Maestros del sacro Palacio, y otros cargos y officios grauissimos, que hã tenido personas de nuestra sagrada Religion, cuyas cosas han sido dignas de memoria eterna, y assi estan escritas en nuestras Coronicas de donde saquè esto, y de vn epitome y summa que dellas hizo con mucha breuedad, verdad, y elegancia, el año passado de 1611. el no menos docto que Religioso y Reuerendo Padre Fr. Honofre Salt Valenciano, meri-

meritiſſimo Prior que à la ſazon era de nueſtro Conuento de ſan Marzal, y oy lo es del de ſanta Madrona de Barcelona cabeça nueſtra, en eſte Principado de Cathaluña, de cuyos trabajos he ſacado gran parte de eſta breue relacion, remitiendome (como hago) à nueſtros originales, donde mas latamente ſe tratan eſtas y otras coſas, para gloria de Dios, y de ſu ſantiſsima madre y de nueſtra ſanta Religion, para lo qual y conſuelo de nueſtros deuotos, y para que lo ſean todos, los que lo ſon de la Virgen ſantiſsima, pues ven las miſericordias que con nueſtras coſas vſa, he pueſto eſto, para que tambien alcance eſta bendicion ſobre las ſuyas, como ſin duda ſera ſi fueren deuotos de las nueſtras. Y paraq̃ vean claramẽte los fieles que no les vendo palabras, ſino que de la deuocion que tuuieren à nueſtras coſas reſultara vn gran bien, y inextimable theſoro eſpiritual para las ſuyas, põdre de *Verbo ad verbum*, el traſlado y copia de las Gracias, y Indulgencias que en diuerſos tiempos han ſido cõcedidas à los Frayles, Monjas, y Donados, Familiares, Parientes, Fundadores, Protectores, y bienhechores, y otros qualeſquier fieles Chriſtianos, deuotos de nueſtra ſagrada Religion, ſegun y como conſta de vn memorial que anda impreſſo, ſacado de nueſtras Bullas, cuyo tenor es el ſiguiente.

THESORO

THESORO ESPIRITVAL, DE muchas Indulgẽcias cõcedidas y comunicadas en diuersos tiẽpos, por la S. Sede Romana, à la S. Orden Mendicante de los fieruos de N. Señora, y à qualquier persona deuota q̃ viſtiere el habito de la Beatiſſima Virgen Maria, ò ſera deuota deſta Religion.

Indulgencias concedidas ſolamente à los Frayles, Monjas, Donados, y familiares de la Orden.

EL Papa Pio V. año 1567. por ſu breue dado en Roma *Apud Sãctum Petrum*, el año 2. de ſu Pont. declara y haze à eſta Religion la quinta Mendicante. Viſitando qualquier Igleſia de la Religion, contrito y confeſſado, ò con propoſito de confeſſarſe al tiempo deuido, de las primeras viſperas, haſta las ſegundas en las fieſtas de la Beatiſsima Virgen, eſto es, Concepcion, Natiuidad, Purificaciõ, Anunciaciõ, Viſitaciõ, y Aſſumpcion, concede Alexãdro. 3. por cada vna deſtas fieſtas, Indulgen. plenaria. y remiſsion de todos los pecados.

En todos los Sabados de la Quareſma, viſitãdo las dichas Igleſias, ſe gana Indulgen. plen. concedida por Bonifacio 8. A quien dira deuotamẽte cinco vezes el Pater noſter, y el Aue Maria, por cada dia q̃ lo dixere ſe cõcede aquellas eſtaciones como ſi viſitaſſen las Igleſias dẽtro y fuera de Roma en el tiẽpo de las dichas eſtaciones. Y à eſto ſe añade, que diziẽdo otras cinco

cinco vezes el Pater noster y el Aue Maria, y gloria Patri: y vna vez el Pater noster, y Aue Maria, con el Gloria Patri, por la Santidad de Leon.10.(q̃ concedio estas Indulgencias) ganã las estaciones del santo Sepulchro de Ierusalẽ, y de Santiago en Compostella. A quien eligiere vn confessor aprouado del Ordinario, y cõfessando à aquel enteramẽte todos sus pecados, concede Innocencio.8. que vna vez en la vida, y vna en caso de muerte pueda ser absuelto d̃ todos sus pecados, y qualesquier excessos: aunque sean reseruados a la sede Apostolica, y al Sum. Ponti. Los seglares q̃ traerã el habito ganaran esta Indulgen. y todas las demas q̃ estan concedidas à lo Frayles y Monjas.

Indulgencias concedidas solamente à los Parientes, Fundadores, Protectores, y Bienhechores de la Religion.

QValquier que por su deuocion traera el habito de la Orden en vida, o en caso de muerte, ordenara ser vestido de dicho habito, ò de su propria voluntad elegira sepultura en las Iglesias de los frayles Sieruos de nuestra Señora, conseguira indulg. plena. y remission de todos sus pecados, concedida por Benedicto.11. Al padre y à la madre de cada Religioso, cõcede Calixto.3. indulg plena. vna vez en la vida, ò por modo de sufragio despues de

la

la muerte en Purgato. A los fundadores de las Igleſias, capillas y caſas de la Orden, y à ſus defenſores, no ſolamẽte cõcede Nicol. 4. la participaciõ de las Indulg. y gracias de la dicha Ordẽ, y q̃ vna vez en vida, y otra en caſo de muerte cõſigã Indulg. plen. mas aũ diziẽdo delante el altar mayor de las dichas Igleſias 5. vezes el Pater nr̃, y el Aue Maria, ſeã participãtes de las eſtaciones de Roma, como ſi preſencialmente viſitaſſẽ aq̃llos lugares en los dias para eſto diputados. A los abogados, procuradores, medicos, y ſus ſubſtitutos, y a ſu familia, con dezir 5. vezes el Pater nr̃, y el Aue Maria, y rogar à Dios por la paz y exaltaciõ đ la Igleſia, cõcedẽ Matt. 4. Inno. 8. las miſmas eſtaciones como eſtá dicho arriba. ¶ *Indulgencias cõcedidas comũmente para todos los fieles Chriſtianos à la Ordẽ đ los Sieruos de N. Señora.* ¶ Qvien en hõra de la B. Virgen Maria cõ reuerẽcia beſarà el habito de los Religioſos ſieruos ſuyos, por cada vez ganara 5. años y 5. quarẽte. de Indul. A todos los ſacerdotes, y ordenados, *in ſacris*, cõcede Ioã 22. la omiſſiõ, y las negligẽcias đ las horas canonicas, y diuinos oficios. Qualquier q̃ ſe hallara à oyr la primera miſſa de vn ſacerdote nueuo de la dicha Ordẽ, ganara 3. años. y 105. dias de Indulg. cõcedida por Honor. 3. Quiẽ quotidianamẽte oyra miſſa en las Igleſias đ la Religiõ, por cada vez ganara vn año y 245. dias de Indul. cõcedida por Clem. 4. Todos los q̃ oyrã enlas Igleſias

de la Religiõ la palabra đ Dios, por boca đ los PP. Predicadores đ dicho Ordẽ, por cada vez ganará en qualquier tiẽpo đl año 3. años y 245. dias de Indul. cõcedidas por Greg. 9. Quiẽ en los dias đ Quaresma, esto es el Lunes, Miercol. y Viernes, oyra el sermõ de los dichos PP. Predicadores en sus Iglesias, ganara 6. años, y 26. dias đ Indulg. cõcedida por Benedict. 11. Cada persona q̃ vsara alguna obra de piedad y đ charidad con los dichos Religiosos, gana 40. dias de Indulg. concedida por Greg. 9. Oyẽdo deuotamente los Sabados cãtar la Salue Regina en honra de la Virgẽ santissima en las Iglesias đ los Religiosos sieruos suyos, por cada vez gana 140. dias de Indulg. concedida por Sergio 3.

A los q̃ visitaren las Iglesias de la Orden en las festiuidades de N. Señora es a saber, Assũpciõ, Natiuidad, Cõcepcion, Visitaciõ, Presentaciõ, Purificacion, y Annunciaciõ, delas primeras visperas hasta el trasmontar del sol, cõcedẽ Sixto 4. Indulg. plen. Honorio 8. 40. años, Nicolao 5. 80. años y 80. quarent. Leõ. 4. 7. años, y 12. quarent. Bonifacio 4. 40. años. Inno. 4. mil años. Inno. 8. 3. años, y ciẽ quarẽt. Greg. 9. 800. años y 80. quarẽt đ Indulg. Visitãdo las Iglesias dela Orden cada dia del año, se gana por cada vez 208. años đ Indul. y 207. quarẽt. y 300. dias cõcedida p Estefa. 5. En todas las fiestas đl año p cada vez siẽdo la fiesta comũ se cõcedẽ 13. años de Indulg. y otras tantas quarent. concedidas por Greg. 10.

Digitized by Google

En todas las festiuidades de N.S.Iesu.Xpo, y por todas sus octauas, visitãdo las dichas Iglesias, se cõcede 346.años de Indulg.y cien quarant.concedidas por Sixto.4. En la fiesta titular del nõbre de qualquier Iglesia de la orden, y por toda la octaua, se cõcedẽ 170.años de Indulg.y 132.quarẽt.cõcedida por Ioã.11.y Serg.3. *V. F. Michael Pedrola S. T. D. & Carmelit. Prior ex commiss. Illust. Vic.Gen. & Offic.*
Hieronymus de Vilana Offic. & Vicar.Gene.

Y pues este Thesoro no està escondido, sino manifiesto en el çampo desta sagrada Religion, y es de joyas tan preciosas y diuinas:
Isai.55. *Venite, emite.absque argento, & absq. vlla commutatione.* Veni que dè gracia se os comunican estas gracias sin truecos, cambios, ni interesses de oro, plata, ni otra cosa: porque, *Quod gratis accepimus, gratis omnibus damus*: Lo que recebimos graciosamente de la mano del Señor à gloria suya, y de su santissima madre, tãbien para este mismo fin, quanto es de nuestra parte lo comunicamos, y damos sin precio lo que no tiene precio por su gran valor. Plega à su Diuina Magestad nos aprouechemos de las ocasiones, para que con tales thesoros, podamos rescatar la Israel espiritual que es el alma, por cuya libertad Dios hombre, en quanto tal murio, el qual al pio Lector para su santo seruicio y nuestro amparo, y patrocinio guarde, como desseamos. AMEN.

Digitized by Google

ISRAEL LIBERTADA,

Y

Fundamento del Pſalmo 113.

VERSO PRIMERO.

In exitu Iſrael de AEgypto.

SABIDA coſa es entre los que ya por alguna via tienen alguna luz y noticia de las coſas de la ſagrada eſcritura, vna referida por muy celebre en muchos y diuerſos lugares della (eſpecialmente en el Geneſis y Exodo, donde primero y principalmente ſe trata en diuer-

Digitized by Google

ſos capitulos)y es;que el Patriarca Iacob nieto del ſanto Abraham, y hijo de Iſaac, tuuo doze hijos, entre los quales fue vno, el querido Ioſeph (hijo vnico de ſu cara y biẽ merecida y ſeruida Rachel)el qual inuidiado de ſus hermanos, fue vendido de ellos à vnos Iſmaelitas que ſe deshizieron del con Putíphar,hombre poderoſo en Egypto que le comprò por eſclauo:y amádole deſpues por ſus ſingulares virtudes,como à hijo,le entregò toda ſu hazienda y bienes, excepto la muger: porque eſſa, entre todas las naciones que han vſado de alguna pulicia, ha ſido ſiempre caſo reſeruado para ſolo ſu marido, à quien deuen guardar ſumma lealtad: la qual faltando en eſta aleuoſa dueña,requiriò de torpes amores al caſto moço y fiel criado,que como tal,por no condeſcender cõ ſus luxurioſos deſſeos y importunos

nos ruegos, ſin hazer caſo de ſus apaſſionadas palabras, ni laſciuas obras, acordò para mejor huyr la ocaſion (como deuen hazer los juſtos en refriega tan peligroſa) poner tierra en medio dexando à la deshoneſta ſeñora con la palabra en la boca y capa en las manos, (como ſu deſembuelto modo de proceder merecia) de lo qual ſentida como muger menoſpreciada, acordò vengarſe del ſanto mancebo, leuantandole (como entre tales es ya antigua coſtumbre) mil falſos teſtimonios, de que auia querido forçalla. De lo qual conuencido (al parecer) el inocente moço por los indicios de la capa ſuya, y agenas exclamaciones, juntas con las fingidas lagrymas de ſu ama, fue preſo de ſu amado amo y querido ſeñor. Y pueſto inconſideradamente del entre malhechores, donde eſtuuo algun tiempo trata-

Digitized by Google

do qual ſi lo fuera: pero como la verdad ſea (como dixo Eſdras lib. 3. cap. 3.) la coſa mas fuerte deſta vida, y ſalga à luz quando menos ſe pienſan, manifeſtandoſe y ſubiẽdo à lo alto como azeyte entre los demas licores, y la ſabiduria acompañada con el temor de Dios (que es en lo que principalmente conſiſte la verdadera Sabiduria) no dexen ni deſamparen al juſto (como dize el Eſpiritu ſanto) por mas vendido, apriſionado, y aherrojado que eſtè, ni Dios (que ſiempre tiene pueſtos los ojos ſobre los ſuyos *Oculi Domini ſuper iuſtos*) ſe oluide vn punto de ellos; dio orden como quando menos penſauan, *Miſit Rex & ſoluit eum*: Embiò el Rey Faraon, y le ſacò de aquel triſte eſtado, para que tuuieſſe el ſupremo y mas alto de ſu caſa, haziendole ſu Gouernador general, y ſegunda perſona en ella, y en todo ſu Reyno de

Eſdras. lib. 3. cap. 3.

Eccli. cap. 1. Prob. 1. & Pſal. 10. Sap. 17.

Pſal. 33.

Pſal. 104.

no de Egypto y ſu tierra(como dize allí la miſma eſcritura: *Conſtituit eum Dominum domus ſuæ, & principem omnis poſſeſſionis ſuæ*) quando en ella amenaçaua aquella general penuria de frutos y vniuerſal hambre que le pronoſticauan ſus ſueños, de cuya interpretacion y declaracion vino à ſubir Ioſeph(ordenandolo aſſi el Señor) à tan grande y no penſada priuança, en la qual eſtando, y el tiempo ya en gran neceſſidad, tuuo modo como para ſacar de ella y ver à ſu padre y hermanos, los hizo venir à todos de ſu tierra, con ſus familias y ganados à Egypto, donde por reſpecto de Ioſeph, fueron bien recebidos y acariciados del Rey y los ſuyos. Pero muertos todos, y quedando ſus deſcendientes en aquella tierra, oluidados ya los naturales de ella de los beneficios vn tiempo recebidos de los Iſraelitas, dieron en

Geneſ.47.

Exod. 1.

Ibi.

Digitized by Google

tratallos como à eſtraños, y mandallos como à criados, aperreádolos, tareandolos, y açotandolos como à eſclauos, en cuya dura y tiranica ſeruidumbre, auiendo eſtado algunos años con el deſconſuelo, afliciones y trabajos que ſe podra penſar (pues llegaron à tanto, que ya no querian llegar à ſus mugeres, por no dexar à ſus hijos ſiendo libres ſujetos à tanta miſeria, y miſerable eſclauitud) clamando della, los oyò quando conuino el Señor que ſiempre tiene las orejas pueſtas en los ruegos de ſus ſieruos, y en ſus calamidades y trabajos (como dize el Profeta Dauid Pſalm. 33. *Aures eius in preces eorum*) y los ſacò deſtos, muy augmentados y mejorados de lo que auian entrado en Egpyto, para dalles la propriedad y poſſeſſiõ deſſeada de la fertil tierra de Canà, y otras muchas que tenia prometidas à los Sãtos

Pſal. 33.

Digitized by Google

tos Padres: por donde comunmente se llama tierra de Promission, en cuyo viaje y acquisicion tuuieron los hijos de Israel mil raros y peregrinos sucessos; de algunos de los quales haze aqui mencion Dauid en este Psalmo ciento y treze, el qual segun los Hebreos, es el mismo con el ciento y doze: pero segun los nuestros, desde este verso, *In exitu Israel &c.* es otro Psalmo de por si, y en numero es el ciento y treze. Su titulo es *Alleluia*, como en el antecedente y otros.

Su auctor fue el Real Propheta Dauid, el qual le hizo (como dize aqui Iacobo de Valencia) paraque en alabança del Señor se cantasse en la solemne fiesta y dedicacion de su tabernaculo y santo templo. En el qual Psalmo su Autor da gracias al Señor por auer librado su pueblo de la captiuidad de Egypto, sacandole de su tyranico poder

Iacobo de Valencia.

Digitized by Google

con mano poderoſa, vſando con el mil prodigios proteńtos, ſeñales y marauillas (como ſe vera mas larga mente en el Exodo, y otras partes, donde ſe cuentan milagros inaudi tos y otras coſas dignas de eterna memoria que el Señor vsò con los ſuyos en aq̃llas y otras ocaſiones;) de las quales toca y refiere aqui el ſanto Profeta algunas, aunque no ſiguiendo en todos el orden hiſtorico, y de tiempo, como en otros muchos lugares vſa muy ordinariamente la ſagrada Eſcritura, ante puniendo ò poſpuniendo muchas coſas como mas conuiene; eſpecial mente quando la compoſicion es en metro qual es eſta, en la qual el primero verſo deſte agradable Pſal mo dize aſſi.

In exitu Iſrael de AEygpto, domus Iacob de populo barbaro. Que quiere dezir: En la ſalida d̃ Iſrael de Egypto, la caſa de Iacob del pueblo barba-

ro.

ro. Que en buen romance parece que es como si mas claramente el Profeta dixera.

Psalmo de las proezas, hazañas, marauillas, y milagros que obrò Dios con los hijos de Israel y casa de Iacob quando los sacò del poder del pueblo barbaro de Egypto.

Donde es de notar, que este pueblo Hebreo vnas vezes se llama Israel, y otras Iacob: porque los doze tribus vinieron de vn santo Patriarca deste nombre, el qual se llamò tambien Israel, que se interpreta entendimiento, ò varon que vee à Dios, Principe con Dios, ò vision, ò fuerte dirigido de Dios, el qual nombre le puso el Angel, quando à la buelta que hizo Iacob con sus mugeres, hijos y familia de casa de Laban su suegro luchò con el vna noche, como se dize en el Genesis cap. 30. y al amanecer le preguntò por su nombre, y dixo. Como te lla- *Genes. ca. 30.*

llamas? A lo qual reſpondio el Patriarca, llamome Iacob. Y el Angel le dixo: Pues de aqui adelante tu nombre ſera Iſrael, que quien con Dios ſe ha moſtrado fuerte, quanto mas con los hombres? Y aſſi deſtos dos nombres Iacob, y Iſrael, vſa aqui el texto ſagrado: y quiça primero en lugar del que fue poſtrero en tiempo para dar à entender, que ſon mas de eſtimar los nõbres que da Dios, que los que dan los hombres, y los dones de la gracia, que los de la naturaleza. Y aſſi antepuniendo à eſtos eſſotros: llama à ſus deſcendientes primero Iſrael, y deſpues Iacob, vſando de entrãbos; por auer venido aquel pueblo deſte ſanto Patriarca que ſe llamò de la vna y otra manera. Y al pueblo de Egypto llama barbaro, no ſolo por ſer fiero en ſus coſtumbres, y idolatra en ſu profeſſion, ſino tambien y principalmente: porque

que(como aqui dizen comunmente los Autores que exponen este psalmo) todas la naciones y pueblos excepto el Hebreo, Griego, y Latino, se llaman barbaros en consequencia de lo qual, como el Egypcio no fuesse de ninguno destos, se lo llaman aqui: y dize el Psalmista, que en la salida dl pueblo querido y regalado (que era el dicho de Israel y Iacob) obrò Dios por el grandes marauillas, quando le sacò deste barbaro pueblo Egypcio, ò Gitano: y en el discurso de su viage de las quales no contento con auellas apuntado assi el Profeta *in genere*, va refiriendo algunas *in specie*: ò particularmente como se vera luego en el verso siguiente que dize ansi.

(:.:)

VERSO

VERSO SEGVNDO

Facta eſt Iudæa ſanctificatio eius: Iſrael poteſtas eius.

Que en romance quiere dezir:

Fue hecha Iudea ſu ſantificacion: Iſrael ſu poteſtad.

ESTE verſo tiene diuerſos ſentidos y explicaciones literales, y aſſi dizen vnos, que eſto ſe entiende porque ſantificò Dios à ſu pueblo, ſeparandole de los Egypcios, paraque libre de los impedimentos que alli tenian, le adoraſſe y ſiruieſſe como deuian: y para eſto, les dio ley, Profetas, templo, y otras coſas. Por lo qual, y auerſe cumplido tambien deſpues de la ſalida de Egypto, lo que les auia manda-

Digitized by Google

mandado, estando en el, que le santificassen (como dixo à Moyses en el Exodo ca. 13.) todos los primo genitos de los hijos de Israel: por esto (lo qual tuuo effecto en esta salida de Egypto) se llama esto aqui santificacion de Iudea (que tambiẽ se llama assi este pueblo, como consta de otros muchos lugares de la misma escritura) y porque esta salida deste pueblo dl poder del Egypcio, fue hecha del Señor con mano poderosa, mostrandose poderoso: dizen que dize aqui esto. *Facta est Iudæa sanctificatio eius: Israel potestas eius.* Que es dezir en este sentido: Quando Dios sacò à su pueblo de Israel y casa de Iacob de poder del barbaro Egypcio, entõces santificò à Iudea; (que es aqui lo mismo que dezir à la gente, ò nacion Iudayca) escogiendola para si, y sacandola con mano poderosa de poder de sus enemigos donde estaua

Exod. ca. 13.

eſtaua auaſſallada, fatigada y opri
mida. Otros dizen (y le parece mas
à propoſito al Doctor incognito
ſobre eſte lugar) que aquel termi-
no *Iudæa*, no ſe entiende por todo
el pueblo Iudayco, ſino por ſolo
el tribu de Iudà, y que del ſe en-
tiende alli aquella ſantificacion:
porque en aquella ocaſion quando
los Egypcios venian en ſeguimien
to y alcance de los Hebreos, ningu
no dellos ſe atreuia à entrar por el
mar Bermejo, aunque le vian ſepa
rado y diuidido; y Dios les ofre-
cia el paſſo à pie enxuto por el ca-
mino, q̃ paraque paſſaſſen, les auia
abierto milagroſamẽte. Y Amina-
dab caudillo y Capitan deſta fa-
milia y tribu de Iudà con ſu gente
entraron valeroſamente, animan-
do con ſu exemplo à los demas del
exercito que le ſiguierõ: y por eſta
fê que eſte tribu mas que otro tuuo
en eſta ocaſion tan importante, y

eſte

eſte animo y valor con que ſe auen
tajò à los otros en la confiança, obe
diẽcia, y ſeruicio de Dios, quedarõ
deſta vez sãtificados à el por eſte he
cho, y merecierõ (ſegũ muchos) te
ner por el los ſuceſſorès ðſta tribu
el ceptro, corona, y mãdo de Iſrael
como le tuuieron haſta la venida *Geneſ.49.*
del Meſſias, como ſe lo auia profe-
tizado á la hora de ſu muerte el ſan
to Iacob à ſu hijo Iudas, cuya tribu
y linaje mas que otro, quedò aſſi en
eſto como en ſuceder della el Meſ
ſias, mejorada, ſantificada, y eſti-
mada mas que las demas, en eſtas
y otras muchas coſas, reſpeto de
las quales dize aqui aora Dauid,
Facta eſt Iudæa ſanctificatio eius &c.
que en eſte camino y por lo que en
el aqui acaecio à la tribu de Iudà
la ſantificò, ò fue ſantificada, y
honrada de Dios, y porque à todo
el pueblo de Iſrael diò la tierra deſ
ſeada de los Cananeos, ò de Pro-
miſſion

miſſion, echando della à los Gentiles por medio de los Iſraelitas, haziendolos temidos, eſtimados, ricos, y poderoſos, dize luego q̃ *Facta eſt Iſrael poteſtas eius*, que Iſrael fue hecha ſu poteſtad, ò la nacion y gente à quien engrandeciò, en potencia à quien (como dize aqui Nicolao de Lyra) llamò potencia ſuya: porque con ellos deſtruyò à ſus enemigos. No porque ſin ellos no pudiera tambien hazello, ſino porque para mayor manifeſtacion de ſu juſticia con los Gentiles, y de ſu miſericordia y amor para con los Hebreos, quiſo tomallos por inſtrumento de ſu potencia, y vſar aqui della mediante ellos, y aſſi dize en orden à los tales, que fueron ſu poteſtad. *Iſrael poteſtas eius.* Y paſſando adelante en otras miſericordias y marauillas que con ellos obrò, dize luego en el verſo ſiguiente.

Nicolao de Lyra.

VER-

VERSO TERCERO.

Mare vidit & fugit: Iordanis conuersus est retrorsum.

El mar viò y huyó, el Iordan se boluio atras.

APVNTA aqui el Profeta dos milagros de los mas celebres, señalados, y grã diosos, q̃ Dios obrò por los suyos en este viaje, y del primero, que fue casi al principio del, dize, *Mare vidit & fugit*, lo qual y la ocasion que tuuo para dezir esto, con lo que en ello passò fue esto.

Cansados los Egypcios de padecer calamidades con aquellas plagas tan ordinarias y trabajosas con que los castigaua Dios por no que-

Digitized by Google

rer dar libertad á ſu pueblo, acordaron de hazello mas por fuerça (como dizen) que de grado, por eximirſe de los trabajos que por no hazello, cada dia les llouian aqueſtas: por lo qual, no ſolo les otorgarõ la licencia que pediã para yrſe, pero aun les rogaron que ſe fueſſẽ, y les ayudaron para ello: pero apenas lo vuieron hecho, quando ſe arrepintieron y dixeron (Exod. ca. 14.) *Quid voluimus facere vt dimitteremus Iſrael ne ſeruiret nobis?* o necios de noſotros (como ſi dixeran) y que mal que hemos andado en dar licencia à los Iſraelitas paraque ſe vayan, y no nos ſiruan? no nos hemos entendido, vamos tras ellos, y buelua n o mueran à nueſtras manos, y haziendo armar para eſto ſeys cientos carros de guerra con gran cantidad de gente, fue el Rey en perſona en ſu alcance, y echando bravatas y reptos contra los pobres

Exod. c. 14.

Hebreos

Hebreos dezia: *Per sequar, et comprehendam, & diuidam spolia, implebitur anima mea, euaginabo gladium meum interficiet eos manus mea.* Yo los perseguire y dare alcance, diuidire y repartire los despojos, y me vengare dellos à mi gusto: pondre mano à mi espada, y por mi propria mano les quitare las vidas. Y como tuuiesse noticia que yuan la buelta del mar Bermejo por entre vnos riscos inaccessibles, y considerasse que estauan de todas partes cercados y como acorralados, aguijò de manera por no perder la ocasion, que vino á descubrillos, que estauã á la lẽgua del agua seguros, de que se le deuio de doblar el cõtento. Y como los Hebreos los descubriessen de repẽte, y se viessen cercados por los lados de montes, por delãte del mar, y por detras de sus enemigos que venian desseosos de beuelles la sangre, y no hallassen via ni *Exod. 15.*

modo como les poder huyr el roſtro, y por todas partes ſe vieſſẽ cerrados los paſſos, fue tanto el temor y turbacion, que dize Philon Iudio en ſus antiguedades, que de las doze tribus las quatro como deſeſperadas quiſieron lançarſe en el mar para ahogarſe, y las otras quatro trataua de darſe á merced, y las de Iudá, Leui, Ioſeph, y Benjamin, ſe determinaron de morir peleando antes que boluer á manos de tan fieros y crueles enemigos: y aſſi auia entre ellos vna confuſion eſtraña ſin ſaber que medio elegir entre tantas deſuenturas: todas las quales quebrauan en quexas contra Moyſen, à quien dezian. *Non ne iſte eſt ſermo, quem loquebamur ad te in AEgypto dicentes: Recede à nobis vt ſeruiamus AEgyptijs? &c.* Parecete bien (como ſi dixeran) de auernos engañado y ſacado á morir en eſte deſierto á manos de nueſtros enemigos?

Philõ Iudio.

Exod.14.

gos? no te deziamos bien nosotros que nos dexasses seruilles en paz, que mejor era que no morir à sus manos en guerra como aora vemos que sera? no fuera mejor acabar alla donde por lo menos auia sepulcros que aqui en esta soledad donde aun hasta esso falta? Pero ani mãdolos Moysen (como aquel que sabia que los auia traydo Dios por alli para mas bien suyo y vengança de sus enemigos) y assegurandolos q̃ el Señor pelearia por ellos, como lo verian por la obra, hiriendo por su mandado las aguas del mar con la vara marauillosa, se abrierõ y dieron passo franco, haziendose á vna y a otra parte como vn muro, dexando el camino abierto (ora fuesse vno solo como sienten vnos, ora doze como sienten otros) por donde passassen como passaron, los doze tribus a pie enxuto, con tanto daño de sus enemigos que, quisieron

*Psal.*105. seguillos, que *vnus ex eis non remansit*: que no quedo hombre de todos ellos que pudiesse boluer con las nueuas: porque todos fueron submergidos y anegados en las aguas a vista de los Hebreos, en cuyo beneficio se auian abierto y hecho a vna y otra parte; por lo qual dize aqui, *Mare vidit & fugit*: que el mar viò y huyo. Lo qual se ha de entender metaforicamente assi como quando solemos tambien dezir que se rien los campos, para dar a entẽder que estan verdes, floridos, y loçanos, en conformidad de lo qual y aludiendo a lo que suele suceder a vno que vè a otro, de quiẽ teme y huye, dize aqui que el mar viò y huyo, conuiene a saber retirando atras sus aguas al mandado del Señor a quien todas las cosas obedecen y assi dize luego como confirmando esto y passando cõ su narracion adelante, *Iordanis conuer-*

sus

fus est retrorsum. Que el Iordan se boluio atras. Aunque esto fue mucho despues en tiẽpo de Iosue, en cuyo libro en el cap. 3. se cuenta esta historia y caso memorable y milagroso, y fue; que llegando el pueblo de Dios al Iordan, rio caudaloso que tiene su origen de dos fuentes llamada la vna Ior, y la otra Dã, de donde toma el nombre Iordan, el qual baña la tierra de Promissiõ por donde suele correr algunas vezes con gran impetu por las muchas aguas que se le llegan, desde las cumbres de Amana, y Senir mõtes famosos adonde estan aquellas fuentes: la primera en el primero, y la segunda en el segundo. Llegando pues à este rio, que venia de mar à mar (como dizen) y sin se poder vadear ni passar por todos aq̃llos llanos, hizo Iosue que los sacerdotes entrassen en el con el arca del Señor, llamada comunmente *Iosue.*

Digitized by Google

del teſtamento, y las aguas no ſolo ſe diuidieron y apartaron dando lugar paraque paſſaſſe el pueblo (como ſucedio en el mar Bermejo) pero las que eſtauan de la parte inferior, corrierõ haſta el mar muerto, donde deſagua: y las que veniã de la parte ſuperior, ſe condenſaron, y endurecieron como vn fortiſſimo muro en tanto grado, que qual ſi fuera de argamaſa ò bronze, no ſolo no le podian romper las aguas que venian, antes bien reſurtiendo las vnas en las otras ſe boluiã atras todas, porque topauã en la pared q̃ eſtaua hecha de las primeras cõ q̃ ſe impedia la corriente y paſſo de las vltimas por lo qual dize que el Iordan ſe boluio atras, lo qual durò entre tãto, y mientras q̃ duro el paſſar todo el pueblo, lo qual hecho boluio el rio à ſu madre y comun curſo como ſolia: porq̃ ceſſando la cauſa, ceſsò (como dizẽ) el effecto.

De

De aqui quedan probadas de camino dos cosas que tocamos en el principio aunque de passo. La vna, que no se cuenta aqui todo lo que passo alli. La otra, q̃ tampoco en lo que se cuenta se guarda el mismo orden historial y de tiempo, en que y como passo, sino otro, contando las cosas interpoladamente, y poniendo vnas vezes las primeras postreras: y otras (como se vè) las postreras primeras. De lo qual, si alguno preguntare la razon (demas de la dada al principio) digo de nueuo con san Augustin, y con la Glosa ordinaria, y otros aqui; que es porque como el intento del Profeta no sea contar lo passado, en quanto tal precisamente, sino en quanto aquello mira à lo futuro: porque en aquello estan figuradas otras cosas que pretende en esto: no trata todo lo que alli passò, ni segun el orden de tiempo como passò; *D. August. Glos. Ord.*

paſſò; ſino trata lo que importa, y como importa para ſu propoſito, como ſe lo dictaua el Eſpiritu ſanto, que es el principal autor de la ſagrada Eſcritura, del qual guiado y encaminado el Profeta, proſigue à otros myſterioſos ſucceſſos que vuo en aquel largo viage y camino diziendo, como veremos en el verſo ſiguiente.

VERSO QVARTO.

Montes exultauerunt ſicut arietes, & colles ſicut agni ouium.

Los montes ſe alegraron como carneros, y los collados como corderos de ouejas.

AQVI toca el ſanto Profeta otra hiſtoria de vn caſo raro y milagroſo q̃ ſucceedio à los hijos de Iſrael,

Israel,y fue,que como llegassen al rio Arnon, que passa por el desierto, y diuide à los Moabitas de los Amorreos,y descsiende(segun Iosepho)de los montes de Arabia y de sagua enel mar muerto,estando de la otra parte del rio grandes peñascos,y leuantados montes milagrosamente se inclinaron,paraque el pueblo Hebreo passasse, como se cuenta en el libro de los Numeros cap.21. sobre el qual lugar refiere Nicolao de Lyra, que fue opinion de los Rabinos que en aquellos montes que estauan de la otra parte del rio, auia muchas cauernas y cueuas dentro, de las quales estauan escondidamente puestos como en celada y emboscada muchos enemigos del pueblo d̄ Dios que pretendian impedilles y defendelles el passo,y dar sobre ellos repentinamente quando fuessen à querer vadear el rio y passar por el de

Ioseph.

Num. 21.
Nicolao de Lyra.

el de la otra parte, y para eſto eſtauan ya apreſtados con muchas armas y belicos pertrechos y municiones. Pero el Señor que venia capitaneando ſu pueblo, hizo que eſtos grandes montes y collados ſe inclinaſſen haſta el ſuelo, y cogiendo debaxo à ſus enemigos, los mataſſen à todos: y el inclinarſe eſtos montes, fue hàzia la parte de los Hebreos, llegando deſde la vna à la otra ribera, y quedando en forma de puente, ſobre la qual paſſò todo el exercito à pie enxuto à las tierras y terminos de los Moabitas (como pretẽdian) y acabado q̃ vuo de paſſar, boluieron los miſmos montes por marauilloſa virtud à leuantarſe, tornandoſe à ſu ſer como antes eſtauan, dexando eſtrellados y hechos tortilla à los que eſtauan debaxo: y porque eſtos montes y collados parece que como dando la en buen hora y bien venida de

Exodo.15. Pſal.79.

Digitized by Google

da de su llegada à los Hebreos, y como reconociendolos ya por señores suyos, y de aquella tierra, se inclinaron à su presencia, y se alegraron con su vista, gozandose, y regozijandose (al parecer) con ella, como suelen hazer los carneros, quãdo ven las frescas vegas y verdes campos, llenos de crecidas y agradables yeruas, cuya abundancia los incita y combida a gozar de los sabrosos pastos, y los corderos quando ven las vbres y pechos de las ouejas sus madres cargadas de blãca y dulce leche, cuya alegre vista retoçandoles (como dizen) el gozo y contento en el cuerpo, les es causa de dar mil saltos y brincos, haziendo mil vistosas cabriolas en el ayre, dando mil cosetadas y carreras de vna a otra parte, y reboluiẽdo sobre vna y otra mano, quando menos se catan, se ponen en dos pies, dexandose venir vna y otra

vez

vez a tierra: y boluiendo con preſto y alegre regozijo a leuantarſe de ella, para tornar de nueuo a toparſe y encontrarſe de contento: aſſi aludiendo a eſto y hablando el Profeta metaforicamente (porque los montes ni coſas inanimadas, no pueden propriamente hablando, ver, alegrarſe, ni ſentir, como diximos del mar) dize que los montes ſe alegraron como carneros, y los collados como recentales y corderos de ouejas, *& colles ſicut agni ouiũ.* O podemos dezir, que ſe alegraron los montes y collados: no porque en ellos pueda caber eſſo formalmente por ſer incapaces dello (como hemos dicho) ſino porque fueron ocaſion a los Hebreos de alegrarſe, y dar a Dios gracias de contento, viendo muertos y hechos pedaços de los montes a ſus enemigos que eſtauan debaxo de ellos ocultados y eſcondidos: y viendo

que

Digitized by Google

que sin dificultad ni trabajo auian passado a pie enxuto a sus tierras, haziendose para esto puente los mismos montes y collados que poco antes estauan hechos, cueuas de ladrones y receptaculos de traydores, conuirtiendose todo en daño dellos, y en bien de los Hebreos, los quales con tan raro y no pensado sucesso se alegraron, dando por ventura de contento, mil saltos y brincos como carneros, y como corderos de ouejas. Acerca de la qual palabra Corderos de ouejas, podra reparar alguno, y parecelle superflua la vltima, pues està claro, que si es cordero, que no ha de ser de loba, ni de leona, ni otro animal sino de oueja: porque natural y comunmente hablando, cada animal engendra y pare su semejante, en especie. Y dixe natural y comunmente, por algunas mezclas que suele auer, de que salen diferentes

rentes ò monstruosos; de lo qual no trato aqui aora. Y assi boluiendo al proposito, quien atẽtamente lo mirare el modo de hablar del Profeta, y reparare en el, vera que no fue palabra superflua (pues no la ay, ni puede auer en la sagrada Escritura) sino galana y aguda, con que da a entender la grandeza del gozo y contento que alli vuo: porque aunque es verdad, que no solo los corderos, sino tambien los carneros son hijos de ouejas, por donde assi los vnos como los otros se cõprehenden debaxo deste nombre de ganado ouejuno, a diferencia del cabruno, y otros: pero ay doblada razon en llamar a sus recẽtales y nueuos corderillos, corderos de ouejas, que a los carneros ò corderos a quien ellas ya no criã: porque los tales carneros son hijos suyos por el nacimiento: pero no por la actual criança, porque

ya co-

ya como ganado que se sabe y pue de criar sin madre, andan sin ella, y à penas la reconocen ni acompa ñan. Y assi su gozo solo mira à los campos, de cuya fertilidad se alegran y regozijã: pero el de los corderillos y recentales nueuos, no solo hay tienen puesta la mira, sino principalmente à los pechos de las madres, en que immediatamante està encerrado y depositado su cõtento y su sustento y plazer, pues (como dize el refran) do no ay comer, no ay plazer: por donde viendo alli el deposito de su comer y de su plazer; y tambien en los campos, tienen doblado contento, que los carneros y corderos, que ya se crian sin madre, y se sustentan de sola la yerua de los prados, y llamá se los tales recentales ò corderillos, mas propriamente corderos de ouejas, que los otros, aunque lo sean, como son todos: porque estos

no solo en el nacimiento, sino en la actual criança son sus hijos: pero essotros, solo en lo primero: porque lo segundo, como ya passo, y no les es necessario, no tienen casi memoria de ello: y assi no tienen tantas ocasiones, como estotros mas tiernos las tienen de alegrarse con las vistas de sus madres y de sus vbres cargadas de leche, adonde leuantã cada momento los ojos como considerando, que de alli les ha de venir su auxilio, su remedio y sustento: y por otra parte, como su sangre mas nueua y pura es causa de mayor gozo, no caben de contento y alegria; y assi es el suyo mayor que el de essotros, y se llaman mas propriamente hijos de las ouejas que essotros, y celebrã por estas y otras razones sus alegrias y contentos mas que essotros: por lo qual, no cõtento con dezir el Profeta que se auiã alegrado como carneros, dize

luego

luego para explicar y subir mas de punto este gozo, y el pensamiento del que se alegrarõ tambien como corderos, y no como qualesquiera corderos, sino como corderos de ouejas, que es dezir: como aquellos corderos à quien las ouejas crian actualmente, por lo qual son llamados mas propriamente hijos suyos que los demas, cuya exposicion he dado, siguiendo la opinion de los que dizẽ que esto se ha de atribuyr à alegria, lo qual digo, porque se que Cayetano y otros dizẽ, que se ha de atribuyr à tristeza, ò miedo, como la del verso antecedente en que dixo: *Mare vidit & fugit: Iordanis conuersus est retrorsum.* Cuya opinion dexada aora sin aprobar ni reprobar, y boluiendo à la nuestra, y à añudar el hilo donde le dexamos, digo; que como admirado nuestro Profeta de tan grandes marauillas como el Señor aqui vsò con los

suyos buelue en su nombre à dalle gracias dando (como dizen) la vaya y escarneciẽdo (para gloria del Señor) de los montes y aguas y de su fuga, y preguntandoles à todos como auia sido, y burlando dellos, dize en los versos siguientes desta manera.

VERSO 5. y 6.

Quid est tibi mare quod fugisti? & tu Iordanis quia conuersus est retrorsum?

Montes exultastis sicut arietes? & colles sicut agni ouium?

Que quiere dizir en Romance.

Que vuiste mar porque huiste?
y tu Iordan porque te boluiste atras?

Los

Los montes os alegraſtes como carneros? y los collados como corderos de ouejas?

STE vltimo verſo ponen algunos ſin interrogacion, y otros cõ ella: y ſiguiendo en eſto à los que ſe la dan (porque para nueſtro intento haze mas à propoſito) digo que fue lo miſmo que ſi mas claramente hablãdo con ellos les dixera, Dezidme voſotros ò mar, y tu caudaloſo rio Iordan, que viſtes, que ſentiſtes, ò que vuiſtes, paraque el vno aſſi huyeſſe, y el otro boluieſſe aſſi atras? y voſotros ò montes, y collados, que fue la ocaſion de vna nouedad tan grande y nunca viſta, como ſe vio en voſotros, alegradoos los vnos como carneros, y los otros como corderos de ouejas, ſiendo todo eſto tan contra vueſtra natural inclinaciõ?

Digitized by Google

pues el agua es como vn caualló desbocado, que ſiempre va corriendo ſin auer quien ſe le atreua á poner delante, ni baſte à detenelle, quanto mas hazelle retirar y boluer huyendo, y los montes ſiẽpre eſtan (como ſi dixeramos) colliergüidos, tanto que ſon ſymbolo de los altiuos, entonados y ſoberuios, que no ay quien los haga torcerſe, ni inclinarſe; pero como aora en eſtas ocaſiones todo fue al contrario, pues el mar huyò, el rio ſe boluiò atras, los montes y collados ſe inclinaron, y proſtrados en tierra ſe hizieron puente, paraque ſobre ſus eſpaldas no acoſtumbradas à agouiarſe ni ſufrir carga, paſſaſſen los hijos de Iſrael: no en balde ſe admira el Profeta y les pregunta, que les ha acaecido que aſſi parece que repentinamente han mudado todos de condicion, y aun de naturaleza, haziendo tan contra

el co-

el comun y continuo curso suyo? cuya causa pregunta, como si la ignorara. Pero paraque se vea claramente que no la ignora, sino que conoce, y sabe bien de donde prouino, y de que procedio tan estupenda, y admirable nouedad, responde el proprio à su misma pregunta, y dize luego en el verso siguiente.

VERSO SEPTIMO

A facie Domini mota est terra: a facie Dei Iacob.

Que quiere dezir.

Al rostro del Señor, se mouió la tierra, al rostro del Dios de Iacob.

POR venir aqui à proposito, me pareció antes de passar, adelante aduertir que aũque en este y otros

lugares parece dar à Dios la ſagrada Eſcritura roſtro, ojos, orejas, braços, pies, manos, dedos, cuerpo, y otros miembros y humanas acciones como enojarſe, entriſtecerſe, tener peſar, arrepentirſe, y otras coſas aſſi, que de ſuyo dizen mutabilidad, y imperfeccion: no tiene nada deſſo como falſamente penſarõ algunos Filoſofos, Iudios y Hereges, y aun algun tiempo tuuieron algunos de los muy eſtirados y doctos Catholicos, quales fueron Tertuliano y otros contemporaneos ſuyos que ſintieron (ſegun algunos dizen, aunque otros le defienden) que Dios era corporeo y de los dichos, vnos le hazian de materia de hierro, otros celeſte, y otros de otras; dandole cada qual ſu forma y figura qual les parecia que le cõuenia, y algunos la humana, fundados en diuerſos lugares de Eſcritura mal entendidos: porque antes

de la

de la misma bien mirada se collige, y ve claro lo contrario, y que ni es mutable, ni compuesto ni corporeo, ni en el ay ni puede auer nada de esso, como lo enseña la sagrada Theologia, y aun la buena Filosofia, que todas à vna dizen y pregonan que Dios es acto purissimo, y espiritu simpliciissimo, como prueua bien el Doctor Angelico en la 1.p.q.3. adonde y en sus comentadores se trata largamẽte esto, y los autores de los herrores apuntados. *S. Thom.* Sino dize esto assi el texto sagrado, paraque por aqui mejor entendamos su potencia, fortaleza, y otros atributos y cosas que ay en el, las quales no pudieramos percebir ni entender tambien, sino fuera debaxo destas y otras semejanças y metaforas, de que á cada passo vsan las diuinas letras para mas intelligencia y bien nuestro. Lo qual supuesto y boluiendo à nuestro proposito, digo

BIBLIOTECA NAZ. ROMA VITTORIO EMANUELE

Digitized by Google

to, digo; que en eſte verſo deſata nueſtro Profeta las queſtiones que auia propueſto en los dos paſſados, y reſponde à todas diziendo: *A facie Domini mota eſt terra*, que es como dezir mas claramente, que todas aquellas marauillas que Dios obrò por los ſuyos en el diſcurſo de ſu largo viage, como abrirſe el mar, huyr ſus aguas, boluer atras las del Iordan, inclinarſe los montes, humillarſe y boluerſe à leuantar los collados como carneros y corderillos de ouejas, que cõ el ver de retoçan, y otras coſas que vuo nunca viſtas, oydas ni penſadas, todas procedieron y tuuieron ſu principio, *A facie Domini*, de la viſta del Señor, que es dezir: que eſſa fue la razon, conuiene à ſaber, querello y mandallo el aſſi para mayor manifeſtacion de ſu potencia y gloria: y para que ſe vea euidentemẽte que à ſu poder y mandado todas las coſas

ſas obedecen, y no ay alguna que pueda reſiſtille, y en ſu preſencia (como dixo el Eccleſ. cap. 16.) el cielo, y los cielos de los cielos, los abiſmos y toda la redondez de la tierra, y todas las coſas criadas que ay en ella, ſe moueran: y quando Dios las mirare, ſe daran vnas con otras de temor. Dize aqui Dauid: *A facie Domini mota eſt terra*; y como en conformidad deſto dize en otra parte (Pſal. 76.) que las aguas le vieron y temieron: y ſiguioſe de aqui, como por neceſſaria illacion y conſequencia, que los abyſmos ſe turbaron: y en el Pſal. 96. aun no contento con eſſo, dize, que los mõtes ſe derritieron como cera á la preſencia del Señor. *Eccli.ca.16.* *Pſal. 76.* *Pſal. 96.*

Y ſi preguntare alguno, quien es eſſe Señor? y quien es ò como ſe llama eſſe Dios tan poderoſo, à cuyo mandato à letra viſta, y tã ſin replica todas las coſas baxan la cabeça

beça y obedecen? y à cuya preſencia todas las coſas tiemblan, pues no ſolo las aguas temen, los abyſmos ſe turban, los montes ſe inclinan y bueluen como de cera: los cielos ſe mueuen, y quanto ay debaxo dellos ſe eſtremece, ſino que (como dize Iob cap. 26.) haſta las columnas ſolidas del firmamento, por quien ſon entendidos los Angeles, *Contremiſcunt & pauent*, tiemblan, y como aca dezimos, à vn bol uer de cabeça, y à vn mirar de ojos ſe encogen y bueluen tamañitos, llenos de admiracion reuerencial: A eſſo reſponde el miſmo Dauid en el miſmo verſo diziendo: que la preſencia del Señor, y del Dios tan poderoſo, que tales efectos cauſa, es no la de Saturno, Iupiter, ò Mar te, ni otro de los Dioſes á quiẽ los vanos Gentiles adorauan, ſino *A facie Dei Iacob*. A la preſencia del verdadero y poderoſo Dios de Iacob,

Iob cap. 26.

cuya

cuya omnipotencia es tanta, que no es tanta admiracion y marauilla que las aguas miradas del, huygan; y los montes vistos del, se inclinen: quanto que no queden aquellas secas y estos derretidos como cera, hechos poluos, anichilados, y bueltos à la nada de que fuerõ produzidos y criados, auiendolos mirado: sino que queden para se boluer à leuantar y alçar cabeça, boluiendose à su primer ser (como hemos dicho que lo hizieron) lo qual tambien fue para que se vea, como el es el que *Deducit ad inferos, & reducit*, el que tiene poder para abatir y ensalçar, derribar y leuantar del poluo de la tierra, y dar vida ò muerte, ser ò no ser á todas las cosas, quando y como quiere, como absoluto y vniuersalissimo Señor de todo; sin cuya voluntad la hoja mas minima del arbol no se menea, y à cuyo mandato la cosa

mas

ſuyos buelue en ſu nombre à dalle gracias dando(como dizen)la vaya y eſcarneciẽdo (para gloria del Señor) de los montes y aguas y de ſu fuga, y preguntandoles à todos como auia ſido, y burlando dellos, dize en los verſos ſiguientes deſta manera.

VERSO 5. y 6.

Quid eſt tibi mare quod fugiſti? & tu Iordanis quia conuerſus eſt retrorſum?

Montes exultaſtis ſicut arietes? & colles ſicut agni ouium?

Que quiere dizir en Romance.

Que vuiſte mar porque huiſte?
y tu Iordan porque te boluiſte atras?

Los

Los montes os alegraſtes como carneros? y los collados como corderos de ouejas?

STE vltimo verſo ponen algunos ſin interrogacion, y otros cõ ella: y ſiguiendo en eſto à los que ſe la dan (porque para nueſtro intento haze mas à propoſito) digo que fue lo miſmo que ſi mas claramente hablãdo con ellos les dixera, Dezidme voſotros ò mar, y tu caudaloſo rio Iordan, que viſtes, que ſentiſtes, ò que vuiſtes, paraque el vno aſſi huyeſſe, y el otro boluieſſe aſſi atras? y voſotros ò montes, y collados, que fue la ocaſion de vna nouedad tan grande y nunca viſta, como ſe vio en voſotros, alegradoos los vnos como carneros, y los otros como corderos de ouejas, ſiendo todo eſto tan contra vueſtra natural inclinaciõ?

pues el agua es como vn caualló desbocado, que ſiempre va corriendo ſin auer quien ſe le atreua á poner delante, ni baſte à detenelle, quanto mas hazelle retirar y boluer huyendo, y los montes ſiẽpre eſtan (como ſi dixeramos) colliergüidos, tanto que ſon ſymbolo de los altiuos, entonados y ſoberuios, que no ay quien los haga torcerſe, ni inclinarſe; pero como aora en eſtas ocaſiones todo fue al contrario, pues el mar huyò, el rio ſe boluiò atras, los montes y collados ſe inclinaron, y proſtrados en tierra ſe hizieron puente, paraque ſobre ſus eſpaldas no acoſtumbradas à agouiarſe ni ſufrir carga, paſſaſſen los hijos de Iſrael: no en balde ſe admira el Profeta y les pregunta, que les ha acaecido que aſſi parece que repentinamente han mudado todos de condicion, y aun de naturaleza, haziendo tan contra

el co-

Digitized by Google

el comun y continuo curso suyo? cuya causa pregunta, como si la ignorara. Pero paraque se vea claramente que no la ignora, sino que conoce, y sabe bien de donde prouino, y de que procedio tan estupenda, y admirable nouedad, responde el proprio à su misma pregunta, y dize luego en el verso siguiente.

VERSO SEPTIMO

A facie Domini mota est terra: a facie Dei Iacob.

Que quiere dezir.

Al rostro del Señor, se mouió la tierra, al rostro del Dios de Iacob.

POR venir aqui à proposito, me pareció antes de passar, adelante aduertir que aũque en este y otros

Digitized by Google

lugares parece dar à Dios la ſagrada Eſcritura roſtro, ojos, orejas, braços, pies, manos, dedos, cuerpo, y otros miembros y humanas acciones como enojarſe, entriſtecerſe, tener peſar, arrepentirſe, y otras coſas aſſi, que de ſuyo dizen mutabilidad, y imperfeccion: no tiene nada deſſo como falſamente penſarõ algunos Filoſofos, Iudios y Hereges, y aun algun tiempo tuuieron algunos de los muy eſtirados y doctos Catholicos, quales fueron Tertuliano y otros contemporaneos ſuyos que ſintieron (ſegun algunos dizen, aunque otros le defienden) que Dios era corporeo y de los dichos, vnos le hazian de materia de hierro, otros celeſte, y otros de otras; dandole cada qual ſu forma y figura qual les parecia que le cõuenia, y algunos la humana, fundados en diuerſos lugares de Eſcritura mal entendidos: porque antes de la

de la misma bien mirada se collige, y ve claro lo contrario, y que ni es mutable, ni compuesto ni corporeo, ni en el ay ni puede auer nada de esso, como lo enseña la sagrada Theologia, y aun la buena Filosofia, que todas à vna dizen y pregonan que Dios es acto purissimo, y espiritu simplicissimo, como prueua bien el Doctor Angelico en la 1.p.q.3. adonde y en sus comentadores se trata largamẽte esto, y los autores de los herrores apuntados. Sino dize esto assi el texto sagrado, paraque por aqui mejor entendamos su potencia, fortaleza, y otros atributos y cosas que ay en el, las quales no pudieramos percebir ni entender tambien, sino fuera debaxo destas y otras semejanças y metaforas, de que á cada passo vsan las diuinas letras para mas intelligencia y bien nuestro. Lo qual supuesto y boluiendo à nuestro proposito, digo *S. Thom.*

BIBLIOTECA NAZ. ROMA VITTORIO EMANUELE

Digitized by Google

to, digo; que en eſte verſo deſata nueſtro Profeta las queſtiones que auia propueſto en los dos paſſados, y reſponde à todas diziendo: *A facie Domini mota eſt terra*, que es como dezir mas claramente, que todas aquellas marauillas que Dios obrò por los ſuyos en el diſcurſo de ſu largo viage, como abrirſe el mar, huyr ſus aguas, boluer atras las del Iordan, inclinarſe los montes, humillarſe y boluerſe à leuantar los collados como carneros y corderillos de ouejas, que cõ el ver de retoçan, y otras coſas que vuo nunca viſtas, oydas ni penſadas, todas procedieron y tuuieron ſu principio, *A facie Domini*, de la viſta del Señor, que es dezir: que eſſa fue la razon, conuiene à ſaber, querello y mandallo el aſſi para mayor manifeſtacion de ſu potencia y gloria: y para que ſe vea euidentemẽte que à ſu poder y mandado todas las coſas

ſas obedecen, y no ay alguna que pueda reſiſtille, y en ſu preſencia (como dixo el Eccleſ. cap. 16.) el cielo, y los cielos de los cielos, los abiſmos y toda la redondez de la tierra, y todas las coſas criadas que ay en ella, ſe moueran: y quando Dios las mirare, ſe daran vnas con otras de temor. Dize aqui Dauid: *A facie Domini mota eſt terra*; y como en conformidad deſto dize en otra parte (Pſal. 76.) que las aguas le vieron y temieron: y ſiguioſe de aqui, como por neceſſaria illacion y conſequencia, que los abyſmos ſe turbaron: y en el Pſal. 96. aun no contento con eſſo, dize, que los mõtes ſe derritieron como cera á la preſencia del Señor. *Eccli. ca. 16.* *Pſal. 76.* *Pſal. 96.*

Y ſi preguntare alguno, quien es eſſe Señor? y quien es ò como ſe llama eſſe Dios tan poderoſo, à cuyo mandato à letra viſta, y tã ſin replica todas las coſas baxan la cabeça

beça y obedecen? y à cuya presencia todas las cosas tiemblan, pues no solo las aguas temen, los abysmos se turban, los montes se inclinan y bueluen como de cera: los cielos se mueuen, y quanto ay debaxo dellos se estremece, sino que (como dize Iob cap. 26.) hasta las columnas solidas del firmamento, por quien son entendidos los Angeles, *Contremiscunt & pauent*, tiemblan; y como aca dezimos, à vn bol uer de cabeça, y à vn mirar de ojos se encogen y bueluen tamañitos, llenos de admiracion reuerencial: A esso responde el mismo Dauid en el mismo verso diziendo: que la presencia del Señor, y del Dios tan poderoso, que tales efectos causa, es no la de Saturno, Iupiter, ò Marte, ni otro de los Dioses á quiẽ los vanos Gentiles adorauan, sino *A facie Dei Iacob*. A la presencia del verdadero y poderoso Dios de Iacob,

Iob cap. 26.

cuya

cuya omnipotencia es tanta, que no es tanta admiracion y marauilla que las aguas miradas del, huygan; y los montes vistos del, se inclinen: quanto que no queden aquellas secas y estos derretidos como cera, hechos poluos, anichilados, y bueltos à la nada de que fuerõ produzidos y criados, auiendolos mirado: sino que queden para se boluer à leuantar y alçar cabeça, boluiendose à su primer ser (como hemos dicho que lo hizieron) lo qual tambien fue para que se vea, como el es el que *Deducit ad inferos, & reducit*, el que tiene poder para abatir y ensalçar, derribar y leuantar del poluo de la tierra, y dar vida ò muerte, ser ò no ser á todas las cosas, quando y como quiere, como absoluto y vniuersalissimo Señor de todo; sin cuya voluntad la hoja más minima del arbol no se menea, y à cuyo mandato la cosa

mas

mas firme del cielo y de la tierra, *Contremiſcit & pauet*, tiembla y obedece.

Dos dificultades ſe me ofrecen ſobre eſte verſo. La primera es: Por que auiendo preguntado Dauid al mar porque huyò? y al Iordan porque ſe boluio atras? y à los montes y collados porque ſe alegraron y ſaltaron (al parecer) como carneros y corderos de ouejas, inclinandoſe, y boluiendoſe à ſu ſer contra ſu comun curſo natural: Dize aqui aora: *A facie Domini mota eſt terra*, q̃ à la preſencia del Señor ſe mouio la tierra. Pues ya que la reſpueſta ſea baſtante para las coſas tocantes y perteneciẽtes à ella quales ſon los montes y collados, no lo parece para en quanto al mar y rio que es perteneciẽte al elemẽto del agua, de que procedio primero y principalmente la pregunta, à la qual no parece que ſatisfaze ni reſpon-

de,

de,pues no trata,ni dize della nada, ſino de la tierra, de quien dize que ſe mouio *A facie Domini.*

A eſto reſpondo:Que por la tierra,no ſolo ſe entiende algunas vezes ella en la eſcritura, ſino otra qualquier coſa, que eſtè debaxo del concauo de la luna, como conſta del cap. 1.del Geneſis,donde dize que en el principio crio Dios el cielo y la tierra,donde por el cielo no ſolo ſe entiẽde vno, ſino todos, con todo quanto ay criado en los orbes ſuperiores como aſtros, planetas,Angeles &c. y por la tierra, quanto ay en los inferiores como fuego,ayre,agua, tierra, y todo lo que en eſſos elementos ſe crio: y aſſi en dezir aqui que à la preſencia del Señor ſe mouio la tierra, comprehende no ſolo a ella,ſino al agua,de que primero ſe le pregun tò,con que ſe ſatisfaze (a mi parecer) à la primera pregunta y duda. *Geneſ.* 1.

La

La ſegunda duda (ſino me engaño) tiene mas en que entender: y es. Porque quando en la ſegunda parte deſte verſo, ſeñalò y nombrò, que Dios era eſte tan terrible y poderoſo, y à cuya preſencia todo temblaua y ſe mouia. Dize que a la preſencia del Dios de Iacob, mas que a la preſencia del Dios de Abrahã, ò de Iſaac: porque en la S. Eſcritura es muy ordinario llamarle Dios de Abraham, de Iſac, y de Iacob. Y ſupueſto que deſtos tres ſe vuieran de nombrar dos, parece que era mas conuiniente que fueran Abraham, y Iſac, como ſe nombrò el miſmo Dios quando hablando con el miſmo Iacob Gene. 28. le dixo. *Ego ſum Deus Abraham, & Deus Iſac*, Yo ſoy el Dios de tus Padres, Abraham, y Iſac. Y en caſo que ni ſe vuieran de nombrar tres, ni dos, ſino ſolo vno, parece que cabia en buena razon, y en buena

Geneſ. 28.

buena Filosofia, que fuera Abraham, como padre de Isac, y aguelo de Iacob; pues *á principaliori fit denominatio*, del mas principal se ha de tomar la denominacion (dize Aristo.) y assi de Abraham como de tal, hecharon muchas vezes mano los Santos en sus oraciones, dandole en ellas el primer lugar, y tambien en sus Canticos y alabanças como lo hizo la Virgen nuestra Señora, y el santo Zacharias, (Luc. cap. 1.) pues no solo lo merecio por su ancianidad, sino por su virtud, sãtidad y meritos. Y si queremos dezir (como algunos hã dicho) q̃ en estos se auẽtajò Iacob à su abuelo Abrahã, esto es cosa q̃ tiene poco fundamẽto para se poder afirmar: porq̃ antes del mismo texto sagrado parece constar lo cõtrario, y que Abraham excedio y se auentajò tambien en esso à su hijo Isac, y à su nieto Iacob, y que las mercedes que Dios les hizo à estos santos Patriarcas, fue por los meritos de su padre

Aristotel.

Luc.c.1.

D Abra-

Abraham, de donde infiere y prueua ſuficientemente el Abulenſe con muchas razones y textos que trahi para eſto (en el cap. 26. q. 21. ſobre el leuitico) que no ſolo en edad ſino en meritos les excedio. Y el miſmo Iacob (en el Geneſ. c. 32.) hablando con Dios, le llama: Dios de mi padre Abraham, y Dios de mi padre Iſac, y quando nombra à vno ſolo (como hizo en el capit. antes deſte) eſte es ſolo Abraham (como ſe vera alli) por donde con razon ſe duda aqui porque Dauid preuierte eſte orden, llamandole mas Dios de Iacob, que de Abraham, pues parece es yr en eſto contra toda razon. Para dar eſta razon acumulan algunos muchas, aunque ninguno de quantos autores haſta aora ſobre eſte lugar he viſto (que han ſido mas de veynte y cinco) trata ni reſuelue eſta queſtion en forma, ſino dando algunas razones de paſſo: pero ninguna de las que (como digo) haſta aora he viſto, parece que

Geneſ. c. 32.

total-

totalmente satisfaze la duda, sino que siempre se queda en pie, y en su fuerça y vigor: porque dezir (como algunos dizen) que por le auer sido prometido que del naceria el Messias, (como parece en el Genesis capit.28.) esto no basta, pues tambien y primero se le prometio à su padre Isac, (como consta del capitulo 26. del mismo libro,) y antes que à entrambos ni á ninguno dellos, y principalmente le fue prometido (y con juramento) à Abraham su abuelo (como se lee en diuersos capitulos conuiene à saber el 12.15.17.10.y 22.del mismo Genesis)dezir tambien lo que otros comunmente dizen explicando este lugar: *A facie Dei Iacob, idest à præsentia illius quem adorauit, & quem coluit, & in quem credidit Iacob.* Que es dezir: à la presencia del Dios de Iacob: à la presencia de aquel Dios (como si dixera) á quien adorò, reuerenciò, y en quien creyò Iacob (que parece que dan *Genes.28.* *Genes.*

Digitized by Google

esto por razon para llamarle Dios de Iacob,) no es suficiente cosa al parecer, para esto q̃ llamarle mas Dios de Iacob, que de Abraham: porq̃ en el tã bié concurrierõ todas estas cosas, y co tantas ventajas, que la creencia y fê de Abraham fue tan subida de quilates, que (como dize san Pablo ad Rom.c. 4.) le fue reputado à justicia, y à el mas que à otro se le atribuye esta virtud, tanto que del, todos los fieles se llamã hijos de Abraham, y el es llamado, Padre de los creyentes: y assi, si à titulo desto fuera, antes se auia de llamar aqui Dios de Abraham que de Iacob. Especialmente, concurriendo las razones de ancianidad, meritos y otras cosas que dexamos dichas, en que le hizo ventaja; y en ser (como fue) cabeça y padre por parte de Padre de todos los Hebreos.

Rom.c. 4.

Ludolfo.

Ni vale tampoco para aqui dezir (como Ludolfo, y otros parecen sentir) que se llamò Dios de Iacob, para dar

dar à entender que no era Dios nueuamente introduzido, sino muy de atras conocido y adorado ya de Iacob, pues para prouar que no era Dios rezien conocido, ni introduzido, sino que muy de atras le creyan y adorauan: mas se prouaua esto con llamar le Dios de Abraham, que fue mucho antes que Iacob, y le creyò y adorò tãbien como el. Y aun en alguna manera mas perfectamente, pues no solamẽte adorò à Dios como vno, sino como trino y vno, como trino en personas, y vno en essencia, quando hospedãdo à los tres Angeles, adorò solo á vno (como se dize en el Genes. c. 18.) acerca del qual lugar dizen comunmente los Santos, que no solo significò esto aquel mysterio de la Santissima Trinidad, sino que lo entẽdio el santo Abraham assi, y le adorò conociendolo assi; como por clarissimas palabras lo da á entender S. Agustin, en el sermon 68. y 70. de tempore, donde tratando desto

Genes. 18.

D. Aug. serm. 68. & 70. de tẽpore.

dize de Abraham.

In eo ergo quod tres vidit, Trinitatis mysterium, intellexit, quod autem quasi vnum adorauit, in tribus personis vnum Deum esse cognouit. Que quiere dizir: en ver à tres, entendio el mysterio de la Trinidad, y en adorar à vno, conocio que Dios està en tres personas, donde es mucho de notar para nuestro proposito, el *Intellexit*, y el *cognouit*, porque muchas cosas passaron à algunos Santos que erã figuras de otras que ellos no entendian, ni conocian: pero aqui no solo fue figurado aqueste mysterio en aquel hecho de Abraham, sino que *intellexit*, *& cognouit*, que lo entendiò y conociò, y assi adorò à Dios en sus Angeles debaxo de especie humana, no solo como á vno, sino tambien como à trino y vno, lo qual fue perfectissimo modo de adoracion, nunca por ventura entendido ni conocido de Iacob, tan clara y distinctamente y que este modo sea perfectissimo, parece

rece claro en lo que ſanto Thomas dize ſobre el quarto de las ſentencias diſtincion tercera, articulo quarto, queſtion ſegunda, en la reſponſion al ſegundo argumento donde dize: *In fide Trinitatis includitur fides vnitatis & nõ econtra.* Que es dezir, que quiẽ cree à Dios, y le conoce como trino, que tambien le conoce como vno: pero quien le conoce y cree como vno, no ſe ſigue que le conozca como trino, y la inſtancia es llana en lo que la Filoſofia enſeña y la experiencia mueſtra: pues quien dize racional, dize animal: pero quien dize animal, no incluye racional. Y aſſi el que conoce eſto, conoca mas perfecta y diſtinctamente que el que ſolo conoce eſſotro: de donde vemos, que muchos de los Philoſophos Gentiles y de los perfidos Hereges, y Iudios, que conocieron y adoraron á Dios como vno, no le conocieron ni adoraron como á trino: pero *S.Thom.*

ninguno de los Catholicos que le ha adorado y adora como a trino en personas, dexa de conocerle y adorarle como a vno en essencia: de donde se sigue lo primero, que sea esta adoracion mas perfecta: y lo segundo, que como tuuiesse esta mas distinctamente Abraham, que Iacob, que si a titulo de auer adorado a Dios, sele auia de dar el llamarle Dios de Iacob, que mejor se le deuia, y auia de dar a Abraham, pues le conociò y adorò mejor: quiero dezir con vn genero y modo de adoracion, mas subida, mas clara, mas distincta, y por lo mismo mas perfecta y excellente.

Y si dixere alguno, que tambien tuuo esta Iacob, y conociò distinctamẽte como Abraham este mysterio, quando yendo de la casa de Isac su padre a la de Laban su tio vn dia a puesta de sol, le cogiò la noche en vn campo raso, donde hizo rancho, y cogio por cabecera vnas piedras, y a la mañana hallo

vna

vna (como dize el texto sagrado en el Genes.cap.28.)en lo qual fue figurado (como dizen algunos) el mysterio de la Santissima Trinidad:porque las piedras que escogio por cabecera, fuerõ tres,y todas se conuirtieron en vna. A esto digo lo primero,que del lugar alegado,no consta quantas fuessen las piedras que se puso por cabecera,y como pudieron ser muchas, pudo ser(como tienen muchos Doctores) vna sola. Y para saluar el texto, los que esto siẽtẽ, dizen: que aquel numero plural, que alli señala la Escritura no es necessario entenderle Gramaticalmẽte, sino q̃ basta Theologicamente que se entienda,que es dezir;que aunque alli dize, *Tullit de lapidibus qui iacebant, & supponent capiti suo dormiuit in eodem loco.* Tomò de las piedras que por alli auia, y poniendolo por almoada, durmiò en el mismo lugar: no es necessario que se entienda que cogio de alli algunas piedras, sino ò que cogio de las pie- *Genes. c.* 28.

dras

dras que por alli auia alguna, y se la puso por cabecera (como explica
Tostado. alli el Tostado,) ò que se puede entender alli el plural por singular, como en otras ocasiones haze la sagrada Escritura, vsando vnas vezes del singular por plural, como quando se di-
Exod. c. 8. ze (en el Exodo capit. 8. tratando de las plagas de Egypto, *venit musca grauissima*, que vino vna mosca grauissima en aquel Reyno sobre la casa de Pharaon y los suyos, que los molestaua y destruya. No se ha de entender que era vna sola mosca, sino vna especie dellas, en que auia grandissima cantidad de indiuiduos, y moscas, que dauan en que entender à todos los Gitanos, y les eran de grandissima inquietud y pesadumbre, y otras vezes vsa del plural por singular (como quando
Matth. 26. dize san Matth. en el cap. 26. que murmurauan los Apostoles de ver que se desperdiciasse aquel vnguento precioso con que la Madalena vngia à Chri-

sto,

sto,y pareciendoles que era superfluidad aquella,no lo podian lleuar en paciencia, y dezian. *Vt quid perditio hæc?* para que se hecha à mal esto, pudiẽdo se vender bien y dar la limosna dello à los Pobres? Lo qual fue figura retorica llamada Sylepsis,que es quando lo que dize ò haze vno, se atribuye a todos, (como daño de ratones) lo qual passo aqui al pie de la letra pues;segun san Ioan Chrysostomo, Eutimio, Hieronymo, Beda y otros Doctores, solo Iudas fue el que como traydor y auariento,sintiò mal,y murmuro deste beneficio que se hazia a su Maestro y Redemptor (como claramente lo dize S. Ioan Euangelista en el capit. 12.) y el mesmo san Matheo en el cap.14. dize que preguntò Christo N.S. a sus discipulos,de adonde comprarian pan para la gente, y san Ioan dize en el cap. 6.q̃ esta pregunta se hizo a san Felipe, y lo mismo passò en lo de los ladrones que pusieron con Christo en la Cruz, que

S.Chrisost. Euthimio. Hieronymo. Bedæ.

Ioan.cap.12. Matth.c.14.

Ioan.cap.6.

Digitized by Google

que siendo solo vno el que le blasfemò (como dize san Lucas en el cap. 23.) habla del como si fueran muchos san Matth. (en el cap 27.) poniendo el plural por singular: y lo mismo se puede entender aqui en nuestro caso de las piedras, y segun explican y sienten muchos, fue assi. Pero demos caso, que el plural se aya de entender gramaticalmente como suena, y que sean muchas, no por esso se sigue que fuessen tres: pues quien dize muchas, y no señala quantas, no obliga a creer dos, ni tres, ni treze, ni otro numero determinado. Pero demos tambien todo el caso, que algunos (siguiendo a los Rabinos, cuya es esta opinion) quieren, y sean las piedras que puso tres, y la que despues hallò sola vna; no por esso se sigue, que aunque assi fuesse y este mysterio passasse assi y significasse el de la Santissima Trinidad (como quieren los Catholicos que van con esta opinion) que por esso entendiesse el mysterio

Luc. ca. 23.
Matth. c. 27.

terio y lo figurado por la figura el Patriarca Iacob, como lo entendió y conocio su abuelo Abraham. Pues en aquellas tres medidas para los panes subcinericios que Sara adereçò para los Angeles, tambien podemos dezir que se significaua el mysterio de la Sãtissima Trinidad, y el de las tres substãcias que ay en Christo, conuiene a saber, Diuinidad, Alma, y Cuerpo, y otros innumerables mysterios que estan cõprehendidos en el numero ternario, de los quales pudo ser que ella no alcançasse ninguno, sino que con sinceridad y sin atender a nada de lo que la figura significaua, como eran tres los huespedes y cõbidados, sacasse para cada vno su pan (como se suele poner aca vn pã para cada vno) sin reparar en mas: y lo mismo pudo ser que acaeciesse à Iosue, quando passando el Iordan a pie enxuto (como se dize en su libro c. 4. y tocamos arriba en el verso 3.) hizo hechar en memoria doze piedras

Genes.18.

Iosue.ca.4

piedras que ſignificauan los doze tribus que por alli auian paſſado : las quales tambien podemos dezir ſignificaron à los doze Apoſtoles y otras muchas coſas contenidas debaxo deſte numero y figuradas en el, de las qua les por ventura ninguna entendio ni conociò Ioſue: y aſſi no porque aquellas piedras de Iacob fueſſen muchas, ni determinadamente tres , y eſtas ſe boluieſſen en vna , ſe ſigue que entendieſſe el myſterio de la Santiſſima Trinidad, porque ſin duda que ſi eſto paſſara el le adorara : y la ſagrada Eſcritura no paſſara en ſilencio vn myſterio tan grande qual era eſte que ygua laua , o excedia al de la Encarnacion del hijo de Dios, que alli le fue reuelado en la eſcala cuyas eſtremidades tocauan en el cielo y ſuelo , ſubiendo y baxando por ellas Angeles, cuyo penſamiento no es nueuo , ni mio , ſino del doctiſſimo Abulenſe, que tratando deſtas piedras de Iacob, dize

dize ſobre ellas acerca deſtas opiniones eſtas palabras(en el capitulo veynte y ocho. ſobre el Geneſis, folio docientos quareynta y vno,columna primera.) *Hoc Iudeorum dictum licet rationabile eſſe poſsit ad confirmandam ſaltem reuelationem quam accepit Iacob in ſomnis tamen non credo aliquid tale factum fuiſſe, quia tanta rei magnitudo eſt, quam ſcriptura non tacuiſſet cum tantum aut magis forte ſit quantum ipſa reuelatio facta in ſomnis.* Eſte dicho de los Iudios (que afirman algunos que puſo Iacob tres piedras debaxo de la cabeça como por cabeçal y almohada y ſe cõuirtieron en vna) aunque es coſa que pudo ſer, para confirmar la reuelacion que tuuo Iacob en ſueños: pero yo no creo (dize el Abulenſe) que tal aya ſuccedido, porque la grandeza del myſterio es tãta,que no me puedo perſuadir à que vna coſa tan notable, la paſſara en ſilencio la Eſcriptura,como ſea tanto,o mas por vẽtura,eſto que la miſma reue-

Geneſ.c.28.

Abulenſe.

reuelacion que en ſueños le fue hecha al ſanto Patriarca de la Encarnacion del Señor, en aquella eſcala myſterioſa ſignificada(dize alli alli el Abulenſe) y con razon(a mi parecer)infiere eſto, pues no es inferior el ſacroſanto myſterio de la Santiſſima Trinidad que el de la Encarnacion, antes en alguna manera mayor por ventura,por ſu mayor incõprehenſibilidad de parte nueſtra,y aſſi como en eſtrecho mas peligroſo, hã perecido ay nauios mas de alto borde,y de mas bancos y tonelladas de ſciencia y ingenio que en eſſotro: porque para engolfarſe en eſte Oceano,mas importa el fauor y ſoplo de la gracia Diuina, que la fuerça y preſpicuidad de la naturaleza humana:porque como ay tres barras,ò eſcollos encubiertos en eſſe mar profundiſſimo,mejor lo paſſa el barco llano y chato:quiero dezir,el humilde que ſe dexa guiar de la fê,que es piloto antiguo y dieſtro,que eſtà ya curſado en la carrera

Abulenſe.

carrera de esse viage, que no el que confiado en su destreza y maña, se hecha al agua, porque estos tales no há empeçado à querer hazerse à la vela, de sus ingenios, quando se encuentran con el Padre, ò con el Hijo, ò con el Espiritu santo: y en desbarrádo con vno, es como si desbarrara con todos, y se va todo el nauio con sus jarcias à fondo, lo qual aunque es verdad, que tienen tambien todos los mysterios de la fê. Y que à todos es menester entrar haziendo les la salua, *Captiuãtes intellectum*, (que dize san Pablo) rindiendoles las armas, y confessando nuestra ignorancia, en su total intelligencia: pero vnos mas que otros tienen esto, por que no todos tienen ygual difficultad, de parte nuestra: y assi aunque con todos se abraça la fê ygualmẽte, creyendo tanto vno, como otro, por Dios, ò su Yglesia, que se lo reuela y dize: pero no con todos se abraça de

2. Cor. 10.

vna miſma manera la razon natural: porque vnos le cauſan mas dificultad que otros; y aſſi en vnos nada mas, y en otros menos: pero llegado á eſte pielago, no ay vadealle, y aſſi es meneſter hazelle la ſalua, creelle, adoralle, y reſpectalle, y hazelle oracion con la rodilla en tierra, y cabeça deſcubierta, y paſſar adelante en el viage, dexando lo demas para la viſta, antes que ſe leuante alguna tormenta, ò borraſca de algun viento contrario que nos anegue, que en coſas ſemejantes, lo mejor es poner el dedo en la boca, y adoralle con ſilencio, y ſanta ſimplicidad. Pero dexando à parte eſto, digo; que en dos coſas (à mi parecer y pobre juyzio) haze conocidiſſima ventaja el myſterio de la incomprehenſible y ſantiſſima Trinidad al de la Encarnacion: y ſon, que aquel es neceſſario y eterno: pero eſtotro contingente, y *ex tempore*. Porque aquel, de tal ſuerte

es

es, que de ninguna manera pudo dexar de ser Dios trino y vno. Pero esotro, de tal suerte es, que pudo no ser; pues es cosa cierta (segun dizen S. Thom. y todos los que le siguen, sobre la 3. p. q. 1. artic. 3.) que si no pecàra el hombre, no encarnára Dios. Y ay desto mil congruencias y razones; y para mi entre otras, es grande la que collijo de las palabras del symbolo Apostolico, quando dize: *Qui propter nos homines, & propter nostram salutem descendit de cælis, Et incarnatus est*: Donde claramente dize; q̃ por nosotros y por nuestra salud, descendio de los cielos y encarnò. De donde infiero, que à no estar el hombre necessitado, y enfermo, no viniera el Medico Diuino à su casa, pues como el mismo dixo: *Non est opus valentibus medicus*: y assi parece que no viniera, pues no auia para que (como dizẽ) tomar este trabajo, y esso parece q̃ quierẽ dar à entẽder

S. Thom.

Matth. 9.

aquellas palabras, *propter nos*. Como si dixera: que no solo vino por nosotros, sino que nosotros fuymos la ocasion de su venida, y que si esta causa faltára, aquel effecto no se siguiera: y no quiero dezir que esto de causa y effecto se aya de tomar en rigor, de suerte que se entienda que supuesto que pecò el hombre, necessariamẽte vuiesse de encarnar Dios, porque bien pudiera, ò dexarle en su miseria, ò sacarle della por otra via: pero escogiò esta como mas congruente (como dize el Doctor Angelico en la 3. p. question primera, articulo segundo) sino lo que quiero dezir, es que fue el pecado de Adam como vna condicion, sin la qual no encarnàra el Verbo, y si Adam, no cayera (como pudo muy bien no caer) no viniera Dios del cielo à tomar nuestra carne y naturaleza en la tierra. De donde se sigue, que este mysterio fue contingente, y essotro necessario.

S. Thomas.

rio. Y que assi, en el sentido dicho, parece hazer conocida ventaja el de la Trinidad, al de la Encarnacion. Y no solo se la haze en esto, que el de la Trinidad Santissima ab eterno era, como oy es, y sera para siempre real y verdaderamente: pero el de la Encarnacion benditissima, aunque ab eterno estuuo en la mente y noticia diuina determinado de reparar por essa via la cayda del hombre, de quien supo Dios ab eterno que auia de crialle, y el auia de perderse *ex tẽpore:* pero la real y verdadera Encarnacion del hijo de Dios, fue en tiempo, y tan en nuestros tiempos, que aora mil y siete cientos años no auia Dios encarnado: pero Dios trino y vno fue, *heri, odie, & cras*, fue, y es, y sera para siempre, en los siglos de los siglos. Y assi este mysterio, trae consigo vna cierta mageſtad de antiguedad, y nobleza (si assi se puede dezir) q̃ si bien miramos, parece que no se

halla en otros, y por el cõſiguiẽte tãbiẽ parece q̃ en alguna manera reconocen eſſotros myſterios à eſte como à ſu hermano mayor, (que aca dezimos) y que acuden à el como à caſa ſola riega y cabeça de ſu linaje, de cuya rayz y cepa todos ellos tuuierõ ſu hidalguia, ſu apellido, ſu origen, y finalmente ſu ſer y principio: de donde luego infiero. Que aſſi como ſi para caſarſe vn poderoſo Principe con vna pobre villana, por el amor que la tuuiera, hiziera muchas fieſtas, y juſtas reales, y mandàra para mayor oſtentacion de ſu gloria, ò por ſu particular guſto que todas ſe eſcriuieran, y quedaran en ſus archiuos reales para perpetua memoria, que hiziera las miſmas, ò mayores, ſi la la deſpoſada fuera vna Reyna ò Princeſa ſu igual, ſi igualmente la amara, que aſſi ni mas ni menos, ſi para reuelar y manifeſtar Dios á Iacob el caſamiento que ha de hazer con

nueſtra

nueſtra groſſera y toſca naturaleza hizo tanto aparato y fieſta, ſignificandolo con eſcalas llenas de Angeles, que baxauan y ſubian del cielo al ſuelo, y con otras coſas, todas las quales mandò que ſe eſcriuieſſen tan por menudo con las circunſtancias que en ello vuo para reuelalle el ſoberano myſterio de la ſantiſſima Trinidad parece que de buena razon algo ſe auia de hazer? Y ſin duda, que ſi fuera aquello de juntarſe las tres piedras, que entiendo que ſe eſcriuiera todo muy por menudo, como coſa tan rara, admirable, y ſobre todo, tan myſterioſa y importante. Y pues eſto no ſe hizo, no ay porque creer que ſe hizo eſſotro, ni que entendiò eſte myſterio Iacob, ni aun de que ſe jũtaſſen las piedras: pero yo quiero dar aqui q̃ fueſſe todo aſſi, y q̃ no ſolo ſe jũtaſſen las tres piedras en vna, y eſto denotaſſe aquel ſoberano myſ

terio, y que Iacob, le entendieſſe, y adoraſſe à Dios como trino, y vno, ſupueſto que aun con todo eſto no excediò en eſto à Abraham (pues tã bien le conociò, y entendio, y adorò, como vimos,) y que en otras muchas coſas excediò Abraham à Iacob, (como dexamos prouado,) no auia aqui razon, al parecer, porque ſe pudiera llamar por eſto mas Dios de Iacob que de Abraham, y parece que auia muchas por donde antes ſe deuiera llamar Dios de Abraham que de Iacob. Pues aun quando quiſieramos dezir que à Iacob no ſolo le fue reuelado el myſterio de la Trinidad ſino el de la Encarnacion, tambien ſe puede dezir de Abraham, pues le fue reuelado y prometido, y aun primero. Ni vale dezir que por la fortaleza que moſtrò Iacob con Dios o con ſu Angel, quando luchando con el, como ſe dize en el Gene. c. 32. no le pudo vẽcer ni derribar; porque en eſto

Geneſ. c. 32.

eſto (dado caſo que eſta lucha aya ſido corporal, y no eſpiritual, como parece ſentir ſan Hierony. ſobre el cap.49.de Eſayas, donde dize que la cob luchaua con el Angel con la oracion y no con las manos) o dado caſo que primero aya ſido lo vno, y deſpues lo otro, (como ſienten otros con que concuerdan eſtos dichos) o que aya ſido (como deziamos) toda corporal, luchando con el cuerpo à cuerpo, y á braço partido, ſin poder del ſer derribado ni vencido Iacob) ſi dexamos á parte los myſterios que en eſto ay encerrados, y cõſideramos lo que la letra ſignifica (pues ſola la explicacion literal es la que por aora aqui buſcamos) hallaremos que no fue tãta la fortaleza y animo que moſtro como parece: porque antes bien por eſtar acouardado y más temeroſo de lo que deuia, de ſu herma no Eſau ſe dize que le embiò Dios aquel Angel, paraque con aquel hecho, *Hieronymo.*

cho deſechaſſe el temor, y perdiendo la puſilanimidad que auia cobrado, cobraſſe nueuo animo, y eſperaſſe en Dios con la firmeza que deuia, de que le ayudaria como ſe lo auia prometido: y en pena de la deſconfiança, ò de la menor confiança que auia moſtrado (ſegun muchos ſienten) le dexò coxo el Angel (como ſe dize en el miſmo capitulo) pero dexando eſto por boluer à eſſotro, digo que no fue tanta valentia como ſuena el auerſe atreuido à luchar con el Angel, y no auer ſido del vencido. Porque ſi el Angel vuiera tomado vna forma terrible y eſpantoſa (como pudiera hazello) y Iacob ſolo, de noche, y en medio de vn campo, pudiendo huyr, no lo hiziera, ſino que enuiſtiera con ello, y quiſiera ver y conocer lo que era, y pelear con aq̃lla viſion: eſſo fuera mucho, y arguyera vn grã animo. O ſi ya que no fuera eſſo, como le acaecio à

Saul,

Saul,que cõ ver que Samuel que era ya muerto mucho auia, no dudò de hazelle llamar del otro mundo, y de verse cõ el, hablalle y pregũtalle del succesſo de la batalla q̃ pensaua dar (como se lee en el lib.1.de los Reyes c.28.)y con dezille que auia de ser desbaratado, vencido y muerto en ella cõ sus hijos,y el pueblo entregado en poder de sus enemigos:ni les huyo el rostro,ni recuso el represẽtalles y dalles la batalla.Esso todo arguya vn animo inuẽcible y terrible, y mas si vuiera de pelear cõ la visiõ q̃ vio(ora fuesse Samuel,ora fuesse el demonio en su semejança)como muchos dizen q̃ fue lo que se le apareció(à braço partido)porque vna cosa destas,aũ de solo vella, se erizã los cabellos,y da mucho espãto: y cõ todo esso sabemos, q̃ ha auido hõbres de nuestra nacion Española tan valerosos, y de tan grande animo, q̃ estãdo solos,no le han perdido cõ semejãte

1.*Reg.c.28.*

vista

viſta antes le han tenido para acome terlas y venir à los braços con ellas, eſto era muchiſſimo: ò ſi ya que eſto no fuera, ſele apareciera el Angel (co mo hizo à otros) tan lleno de reſplã- dores, ò tã cercado de fuego, o entre tantas nieblas, truenos, relampagos, y rayos que temblara la tierra y mõ tes circunuezinos y (como le acae cio à Moyſes) con todo proſiguiera y quiſiera ver y conocer que era a- quello, tambien fuera mucho, o ſi le viera (como Balan) con vn cuchillo en las manos, o en figura de algun leon, oſſo, tigre, dragon, o otro ani- mal fiero, no fuera de poca eſtima el aguardarle: y con todo, ni fuera el primero ni poſtrero que lo vuiera he cho, pues Eua viendoſe con vna ſer- piente que hablaua, y Balán con ſu aſna que hizo lo miſmo, y deſpues con el Angel deſenuaynando el cu- chillo, ni huyeron, ni moſtraron tur- bacion, con ſer coſas bien ſuficien-

Exod. 3.

Exod. 19.

Exo. 3. 14. 19.

Num. 13.

Geneſ. 3.

Num. 23.

tes

tes para dallas. Y de nueſtro Cid ſabemos, que deſatandoſe vn leon que eſtaua en ſu caſa, y huyendo del la gẽte de ella y ſus yernos los dos Condes de Carrion, el que entrò à la ſazon arremetio al leon, y cogiendole por la melena, le encerro en la leonera, o jaula: y de otro cauallero de nueſtros tiempos y patria Caſtellana ſabemos, que por ſacar vn guante de vna dama q̃ ſe le cayò en vna leonera, entro por el, y à peſar de tres leones que alli auia, le ſaco y boluio à cuyo era. Y de Sanſon y Dauid, nos cuẽtan las ſagradas y diuinas hiſtorias que deſquixararon por ſus manos oſſos y leones: y de Muleaſes Rey de Tunez ſe dize (y lo refiere el autor de las Pontificales en la ſegunda parte en la vida de Paulo 3. (que fue en nueſtros tiempos, o caſi en el capit. 27. § . 21. al fin) que matò en vezes mas de doziẽtos leones coronados, cuyos pellejos rellenos en paja tenia en ſus

Iudich. c.14.

1.Reg.17.

en ſus jardines como tropheos de las victorias por ſus manos conſeguidas deſtos fieriſſimos animales: eſtas y otras coſas ſemejantes de que eſtan llenas las hiſtorias (y no refiero aqui por no alargar tanto) eran dignas de vna eterna memoria, por la grandeza de valor y animo que arguyan (ya que no lo fueſſen algunas, por no ſer tan reguladas con la razon como deuieran) pues ſemejantes empreſas mas parecen temeridad que valentia: pero la de luchar Iacob con vn Angel en forma de hombre, (ſi el le tuuo por tal) quiero dezir por hombre, que valor era aora tan grande y extraordinario? Eſpecialmente que pudo penſar con harto fundamento vna de dos, ò q̃ aquel era alguno que por orden de ſu ſuegro Labã le venia à dar la muerte por le lleuar à ſus hijas y hazienda: porque no obſtante que ya auian hecho amiſtades,

des, y dadose palabra se podia fiar biẽ poco de quiẽ en otras ocasiones le auia quebrantado tantas: porque (como dize vna regla del Drecho) *Qui semel fuit malus semper præsumitur malus*, y si de quien vna vez fue traydor y desleal se guardan y recelan siempre (porque siempre se presume mal del) que seria de quien tantas lo auia sido con Iacob como Laban? ni que se podia esperar ni sospechar del? y quando esto no fuera, podia sospechar que era alguno que de parte de su hermano Saul de quien (dize el texto sagrado) que temio Iacob grandemente quando supo que venia con tanto acompañamiento y numero de gente: y como por otra parte le tuuiesse enojado y ofendido, con le hauer quitado la bendicion y mayorazgo, y tras esto: supiesse del su rota conciencia, bien fue possible que pensasse que aquel hombre que alli hauia venido

venido era echadizo de parte de su hermano para darle la muerte, y que para tener mejor ocasion de podello hazer, auia estado en asechança esperando à que se fuesse la gẽte que por alli auia, y se quedasse (como quedò) solo Iacob, con que pudo crecer mas la sospecha y temor: y mas quando sin dezirle nada se viesse adesora y sin pensar abraçado cõ el, porque sin duda si notamos las palabras del texto sagrado, parece que todo esto fue assi, y que el Angel enuistio de repente con Iacob, y no Iacob con el Angel: porque acabado de dezir el texto (Genes. c. 32.) que auiẽdo embiado delãte sus mugeres, hijos y familia, se quedo solo, dize alli luego immediatamente, *Et ecce vir luctatabatur cum eo vsq. mane:* que si bien miramos, fue como si dixera, no se vuo bien acabado de yr la gente de Iacob, quando en quedandose solo, *Ecce vir luctabatur cum eo*: veys aqui vn varon no conocido

Genes. c. 32.

Digitized by Google

nocido del, que sin le hablar palabra cerro con el, y vinieron a los braços, y si assi fue viendose solo, lleno de temores, y ausente de quien pudiesse fauorecelle, que mucho que si quiera por defenderse luchasse con el? Ni quien vuiera entonces, que por couarde y lebron que fuera, no hiziera de las tripas coraçon, y sacando fuerças de flaqueza, y haziendo de la necessidad virtud y fortaleza, no mostrara tenella, pues su contrario no era mas de vno, y no con armas auentajadas? Y assi quien vuiera que por no venir alli debaxo de sus pies, no procurara valerse de las manos, y hazer piernas en ocasion; que en hazello, y no caer debaxo, podia pensar que le yua la vida? Y assi quanto al luchar con el Angel en figura humana, no fue mucha la valentia que el hazello, mas parece fue fuerça que grado, pues el no buscò la ocasion sino que sin pensar

se le vino ella à las manos, y no pudo escusalla. Y si queremos dezir, que la valentia no estuuo en la lucha con estas circunstancias, sino en el no ser vencido en ella, siendo vn Angel (aunque en figura humana) el con quien de grado, ò fuerça luchaua. A esso digo q̃ aun tãpoco fue tanto como parece: porque cosa cierta es, q̃ ò Dios dio entõces sobre naturales fuerças à Iacob, ò suspendio las naturales del Angel, como sabemos que hizo al fuego en el horno de Babilonia, paraque no obrasse por entonces, conforme à su qualidad ordinaria, y antigua naturaleza: porque si esso no fuera, sino que cada cosa vuiera de obrar conforme à su natural; assi como es cosa certissima, que aq̃l fuego abrasara y hiziera poluos aquellos tres niños: assi tambien lo es, q̃ el Angel no tenia para empeçar en mil hombres como Iacob, y que a todos, y a otros muchos mas los bol-

Dan. 3.

boluiera (como aca dezimos) lo de abaxo arriba, y pudiera hazellos pedaços, y boluellos en menudiſſimos poluos y cenizas entre las manos, y eximirſe de las ſuyas: aun que a Iacob le peſara y dexalle ſin ſentir maniuazio, pero ſi traya comiſſion, y no pudo exceder della, que mucho q̃ no le derribaſſe: pues no digo yo a Iacob, pero a vn niño de quatro dias no echàra en tierra, ſi traya el poder limitado del cielo. Y aſſi el hecho de ſuyo no es tan grade como ſuena, ni arguye tanta fortaleza y valentia, como parece, por donde me perſuado a que no fue pueſto en eſte lugar Iacob, mas que ningun otro, por auer tenido la lucha con el Angel, y auer permanecido haſta la mañana ſin ſer vencido.

Pues aſſi pudiera eſtarſe haſta aora, y no lo fuera auiendo de por medio

lo que auia pues era la voluntad del Señor que assi lo ordenaua. La qual supuesta, pocas gracias à Iacob que no fuesse vẽcido, porque essa vitoria à Dios se deue toda, y no à fuerças naturales, q̃ dado caso que las tuuiesse, eran poco, ò nada, para poder salir por ellas bien de la lucha, auiendolo con el zagal que lo auia, que era muy mas diestro, presto, y animoso, y assi: si à titulo de proprio valor viniera de lleuar la joya y llamarse d̃ alguno de los tres, conuiene à saber, de Abrahã, Isac, ò Iacob, Dios en particular sin duda se lleuara en esto el premio, el buen viejo Abraham su aguelo, pues en valor personal, y en animo y valentia hizo tambien conocida ventaja al nieto: como se vio claro en lo que hizo, quando oyẽdo dezir que cinco Reyes auian entrado por las tierras de otros, y alcançado dellos grãdes vitorias, y que auiã conquistado sus ciudades, saqueado sus ve-

Genes. 14.

ſus vezinos, y que los lleuauan preſos a ellos, y ſus ganados y haziẽdas, y entre otros à Lot ſu ſobrino, á ſu muger, hijos, y caſa. Salio à ellos, y con ſola la gente de la ſuya, les acometiò y venciò en campaña raſa, y ſacò la preſa de las manos, y quitãdoles quanto lleuauã robado, lo boluio todo liberalmente à ſus dueños: y ſin reſeruar, ni querer nada para ſi, les embio à ſus caſas contentos, ſolo que dieſſen refreſco à ſu gente, como ſe cuenta en el Geneſis cap. 14. Eſte ſi *Geneſ.14.* que era animo, y valor perſonal, digno de aquel venerable, y ſanto viejo: y de vn pecho tã magnanimo, y noble, que ſi à titulo de animoſo, y valiente á alguno ſolo de los tres dichos Patriarchas ſe le vuiera de dar el ſer llamado, Dios de Abraham, de Iſac, ò de Iacob. Mas deuido parece que le era al buen viejo (pues pudo por ſus hazañas llamarſe Cid de los Hebreos) como à nueſtro Rodrigo

de Viuar ſe lo llamaron de los Caſtellanos. Quanto mas ſi juntamos a eſte acto de fortaleza, el que deſpues tuuo quando ſe vencio a ſi miſmo, en querer con vn animo tan denodado ſacrificar por ſu propria mano, ſu querido y vnico hijo Iſac al miſmo Dios, que ſe lo mandò. Y ſi conſideramos la eſperança que contra la meſma eſperança tuuo (como dize ſan Pablo Rom. 4.) *Qui contra ſpem in ſpem credidit:* confiãdo firmiſſimamẽte que aquel Señor *qui viuificat mortuos*, le auia de cumplir ſu palabra, y que muerto, ò viuo, ò como quiera q̃ eſtuuieſſe ſu hijo, le auia de dar Dios hijos del, como ſe lo auia prometido. Que quien es poderoſo para ſacar de las cenizas de vn Fenix muerto, vn Fenix viuo (ſolo porque no falte en el mundo el ordẽ natural, que tiene diſpueſto para la conſeruaciõ de vn aue que tãpoco importa:) quanto mas hiziera eſto y ſe moſtrara ſi fuera ne-

Geneſ. 22.

Rom. 4.

Digitized by Google

ra necessario) poderoso para resuci-
tar a Isac, ò sacar de su cuerpo aũque
estuuiera ya cõuertido en tierra, otro
succesſor suyo para cũplir su prome
sa. Pues importa su palabra mas que
mil mundos, ni que el cielo y la tier-
ra: y antes faltaran todos ellos, que
falte ella en todo ni parte? y si para la *Matth.24.*
conseruacion de aquel orden natu-
ral se haze aquello para la conserua-
cion de su promesa sobrenatural que
hiziera, y paraque ni faltàra la pala-
bra dada, ni paraque dexara de to-
mar carne de la carne de Isac el Ver
bo eterno y palabra en carne prome
tida al santo Abraham? cuyo valor, *Gen.12.15.17.*
cuya fê, cuya esperança, y charidad *18. 22.*
merecieron (al parecer) supuesto que
Dios se huuiera de llamar Dios de al
guno solo de los tres, fuera del, y pues
no fue assi: sino q̃ se llamò aqui Dios
de Iacob, sin hazer mẽcion de Isac, ni
de Abraham, otra razon deue auer
particular demas de las dichas.

A algunos les ha parecido q̃ fue: porque Iſmael, hijo de Abraham, y Saul hijo de Iſac, como peruerſos ſe condenaron; pero los doze Patriarcas hijos de Iacob todos ſe ſaluaron. A lo qual digo, que tampoco eſta razõ parece q̃ baſta porq̃, dado q̃ todo ſea aſſi, quanto à cõdenarſe los vnos, y ſaluarſe los otros, no por auer ſido malos los hijos, no auiendo ſido por culpa de los padres, fueran priuados de vn titulo tan honorifico, como eſte. Pues, como dize Ezequiel capitulo 18. *Pater non portabit iniquitatem filij*: no pagaran juſtos por pecadores, ni el padre los pecados del hijo, ni ſus culpas le ſeran imputadas à culpa, ni lleuarà pena por ellas, ſino vuiere tenido negligẽcia ò otra culpa en la criança, ò coſtumbres de ſu hijo: y como no ſe ſepa que ayan en eſto faltado eſtos ſantos Padres, ni en las obligaciones de ſu eſtado, y criança de ſus hijos, como ſe ſabe de

Ezech. c. 18.

Heli

Heli sũmo Sacerdote, y ſe lo notò la Eſcritura, por dõde le atribuyen grã culpa, por ſe auer auido remiſſamente con ellos: en pena de lo qual permitio Dios que vieſſe ſu arca preſa, ſu pueblo vẽcido, ſus hijos muertos, y que el de pena murieſſe repentina, y deſgraciadamẽte (como ſe cuenta en el 1. lib. de los Reyes c. 4.) como aqui no vuieſſe (como deziamos) nada deſto, ſino q̃ ſi ſe cõdenaron eſtos malos hijos, fue todo por culpa ſuya, y no por negligencia de ſus buenos y ſantos Padres: poco fundamẽto es dezir, que no fueron ellos nõbrados: porq̃ eſtos hijos ſuyos ſe cõdenaron. 1. Reg. 2. 1. Reg. 4.

Y que eſta no ſea ſuficiente razon, prueuaſe claro porque ſi eſſa fuera la cauſa del no nombrarlos alli, tampoco los nombrarà en otras partes, pues concurria la miſma razon, y vemos q̃ los nombra en otras partes (como queda prouado) y tambien haze lo miſmo en otros muchos lugares, y en el

quãdo dezimos que en la gloria veremos à Dios roſtro á roſtro, ò ſe toma por auer viſto à Dios en trage y figura humana, ò ſe toma por auer viſto à ſu Angel que le repreſentaua: y de ninguna deſtas coſas ſe pueden aprouechar los contrarios para fundar ſu razon.

No de la primera: porque bien ſaben ellos, y todos los que ſaben de letras, q̃ es coſa certiſſima, y de fee, que Dios no tiene roſtro, pies, manos, cabeça, ni cuerpo, ni otras coſas, aſſi, como dexamos dicho enel principio deſte verſo.

Ni de la ſegunda: porque (como todos los ſacros Theologos dizen) nadie vio, ni vera à Dios en ſu eſſencia mientras eſtuuiere en carne mortal en eſta vida, ſi es que en ella es perfecto, y puro viador, hablando de potencia ordinaria: porque de potencia abſoluta, nadie duda, ſino que puede Dios hazello, aunque nunca

lo

lo à hecho segũ san Dionysio, san Irineo, san Geronymo, Theofilato, Origenes, y otros santos y dotores dizẽ: pero aun quando fuessemos con los que tienen la opinion contraria, quales son san Augustin, san Ambrosio, san Basilio, Beda, Anselmo, Hugo de sãto Victore, Nicolao de Lyra, y otros autores alegados de los escolasticos sobre la primera parte de santo Thomas, que tiene lo mismo, en la question 2. articulo 11. de visione Dei. donde esto se ventila y trata de proposito, de los quales vnos tienen que la vierõ Moyses y san Pablo, y otros que tambien Adam: y no faltan autores dellos, y muy graues, los quales con razones muy congruentes estiẽden esto y lo afirman tambien, con harto fundamento, del glorioso Padre san Benito, cõcediendolo todos, principalmente à la Sereniſſima Reyna de los Angeles virgen y madre de Dios, à quien como tal se deue dar el primero

Dionys.
Ireneo.
Hieron.
Theophil.
Origen.
S. August.
S. Ambros.
S. Basil.
Vgo de santo Victore.
Nicolao de Lyra.
S. Thomas.

razon que era por interpretar aquello de auer viſto à Dios *(facie ad faciẽ)* roſtro à roſtro en eſte ſentido, de que le vuieſſe viſto en figura humana: por que en eſto ay dos coſas: la primera, que (como comunmente dizen los dotores ſobre el 2. de las ſentencias diſtincion 8. y 15. San Auguſtin en el 3. lib. cap. vltim. de Trinitate, y otros muchos comẽtadores de ſanto Thomas ſobre la primera parte, queſtiõ 51. artic. 2. y el doctiſſimo Abulenſe en muchas partes de ſus libros, como ſe hallara citado en ſus tablas en diuerſos lugares debaxo de la palabra *(Deus)* ni quando la Eſcritura ſagrada dize que ſe aparecio Dios à Moyſen en la çarça, ni quãdo la data de la ley, ni en otras partes que dize que ſe le aparecio á el, y à otros en alguna forma y aparencia corporea: no ſe ha de entender q̃ fueſſe el miſmo Dios, ſino ſu Angel en ſu nõbre, y repreſentando ſu propria perſona: ſegun

Senten.
S. Auguſt.
S. Toom.
Abulenſe.

Exod. 3.

Exod 30. 33. 34. & 35.

Digitized by Google

segun lo qual no era el mismo Dios, á quien aqui vio Iacob. La segúda cosa es, q̃ dado caso que queramos seguir la opinion de otros que tienen que algunas vezes se aparecio Dios à algunos, como à Adam en el Paraysо, y á Iacob en esta lucha. Los que dizen esto, tábien dizen q̃ se aparecio à Isac, y à Abrahá. Y assi segun esto, no huuo mas razon, porque ponelle à el que à alguno de sus padres: pues de todos tres dixo Dios (en el Exodo capit. 6.) *Ego sum Dominus, qui apparui Abraham, Isac, & Iacob.* Yo soy el Señor que me aparecí à Abraham, a Isac, y a Iacob. Y si es que no era Dios sino Angel el que vio Iacob, quando dixo, que auia visto à Dios rostro á rostro (que fue la quarta razon que truximos) estos tambien sele aparecieron, y hablaron muchas vezes à Abraham, en nombre de Dios, y representandosele, como à Iacob, por Dios los adorò: no solo con el modo de adoracion que

muchos lugares de la sagrada escriptura: como se leè en el ca. 2. de Esayas (y otros) donde dize. *Venite ascendamus ad montem Domini, & ad domum Dei Iacob.* Veni subamos al monte del Señor y à la casa del Dios de Iacob. De dõde se sigue claro, que pues el principal autor de aquellos versos, y desta prosa fue (como hemos dicho) el Espiritu Santo, que el dictar à Dauid en los lugares de sus Psalmos, en que esta puesto solo Iacob, que lo nombrasse à el mas que à Isac, y à Abraham, que no fue por la elegancia del verso, ni por cumplir cõ las obligaciones de aquel arte, pues en la prosa donde estas faltauan, vsò (como hemos visto) lo mismo. Y assi sin duda huuo en esto algun particular mysterio, y alguna otra razon mas fuerte que las dichas, y assi el Dotor Incognito en este verso no contento con auer dado algunas de las razones que dan San Geronymo, La catena, Aurea, y Lodulfo,

Isay. cap. 2.

Iansenio

Iansenio, y otros mucho sobre este lugar dize interpretando aquello. *A facie Dei Iacob, scilicet Christi &c.* Al rostro del Dios de Iacob, conuiene à saber, de Christo, que se llamò Dios de Iacob: porque creyò, y dixo este Patriarca à sus hijos que el Mesias prometido auia de venir del, (como se veè en el Genesis capit. 49.) ò porque Iacob se interpreta, *Supplantator*, que quiere dezir el que pelea, lucha, ò hecha la çancadilla, y da de pie à otro. Lo qual, (dize) se puede atribuyr a Christo: porque es el que enseña a dar de pie al mundo, demonio, y carne, despreciando, y teniendo en poco las honras, prosperidades, fauores y deleytes desta vida. Y puedese colegir del mismo autor otra razon, y es esta, que Christo se puede dezir la cara de Dios, como el mismo Incognito prueua en el verso quinze, y en otros muchos alli alegados. Y como por otra parte de Christo Señor nuestro, aya *Genes. c. 4*

fido ſymbolo, geroglifico, y figura Iacob ſu padre: en muchas coſas cõ razõ parece q̃ ſe llama aqui Dios de Iacob, *Ideſt Chriſti*: de Chriſto, q̃ ſe interpreta Dios de Iacob por las razones dichas. No obſtãtes las quales digo, q̃ aunq̃ ſean ſuficiẽtes para dezir que ſe pueda llamar el Dios de Iacob, Dios de Chriſto: no lo ſon, al parecer, para euacuar la dificultad propueſta, đ por q̃ ſe llamò mas Dios de Iacob, q̃ đ Iſac ò de Abrahã: porq̃ dezir (como aqui dizẽ) q̃ porq̃ creyò, auia de nacer del Dios encarnado en perſona de ſu linaje, eſto ya tenemos prouado que no es ſuficiẽte razõ para lo q̃ buſcamos. Y aſſi la tenemos refutada: porq̃ tãbiẽ creyerõ eſto Iſac, y Abrahã ſus Padres à quiẽ primero ſe hizo la promeſa, y creyeron en ella. Y ſi es por dezir q̃ Iacob la manifeſtò y dio cuenta della a ſus hijos (q̃ es otra razõ nueua,) a eſto digo, que lo miſmo hizo Abrahã, reuelando à Iſac eſtas promeſſas, y reuelaciones

ciones diuinas las quales el Señor le auia hecho para confirmarle, y animarle mas en la perseuerancia de su santo seruicio, y para q̃ procurasse no desmerecer las mercedes, q̃ le estauã prometidas: sino obligar a Dios, de suerte que se las cumpliesse y hiziesse de cada dia mayores: y con este intento el mismo Isac, manifestò y reuelo esto mismo a su hijo Iacob (como dize el Abulense sobre el c.49. del Gen. fol. 312. columna 4.) por donde esta tampoco parece suficiente razon: antes bien, por la misma se confirma y es fuerça mas la nuestra. En especial si considerámos, que la calificacion destas cosas se puede házer de vna destas maneras, ò cõsiderando la grãdeza del mysterio que se reuela, ò de la persona q̃ le reuela, ò a quiẽ se reuela, ò por el modo con q̃ se reuela: y de qualquiera destos quatro modos que se consideren, no fue en ninguno inferior Abraham a Iacob en sus

Abul.c.49.

reuelaciones, porque, si consideramos la grandeza de los mysterios reuelados, hallaremos, lo vno que el de la Trinidad Santissima, que le fue reuelado a Abraham, no fue menor que el dela Encarnacion diuina que le fue reuelado a Iacob: antes fue por ventura mayor, por lo atras ya dicho y alegado. Demas de que tambien tuuo reuelacion Abraham del de la Encarnacion, y quiça no le tuuo Iacob del de la Santissima Trinidad, ò si la tuuo, no nos consta tan claramẽte de que la tuuiesse tan distintamente en quanto al conocerle, y entenderle, como dixo San Augustin en los lugares alegados, y refiere Lypomano sobre el capit. 18. del Genesis. Y assi en esto se auentajò la reuelacion de Abraham (por lomenos) a la de Iacob, quanto a lo primero, que es la grandeza assi intensiua, como extensiua: pues conocio mas y mayores mysterios. Quãto a lo segundo (que es el regular) y calificar esto

Genes. 18.

eſto de parte de quié lo reuela) no fue inferior, ni menor la reuelaciõ hecha a Abraham, que a Iacob, pues aſſi al vno como al otro ſe lo reuelò Dios, ora ſea immediatamente por ſi, ora ſea mediatamente por ſu Angel, y en quãto a eſto lo que podemos afirmar, ò negar del vno, podemos afirmar ò negar del otro. Quiero dezir, que ſi de Iacob afirmáremos que fue ſu reuelacion immediatamente de Dios, y ſele aparecio en forma, y aparencia humana, tambien podemos afirmar lo miſmo y con mas fundamentos y autores de Abraham, y ſi a eſte ſanto Patriarca ſele negare eſto, lo miſmo ſe puede negar de Iacob. Yaſſi en eſto ſegundo tampoco fue inferior el padre al hijo, ó nieto. Quanto a lo tercero, que es conſiderar la reuelacion en orden a la perſona a quien la coſa ſe reuela, bien claro conſta, que ni Iſac, ni Abrahã no fueron inferiores a Iacob, pues no ſolo en razon de principio y

de

de cauſa ſe auẽtajo qualquiera dellos a el en quãto la cauſa o principio formal, y riguroſamẽte tomado en quã to tales, ſon ſiempre mas nobles que ſus effectos: pero aun en quanto en virtudes, y meritos, excedieron à Iacob, como prueua el Abulẽſe en el
Geneſ. 49. lugar alegado ſobre el cap. 49. del Gene. y ſi queremos hazer la cõparacion en orden à las reuelaciones que hizo Iacob à ſus hijos y comparalla con la que hizo Abraham à Iſac, y Iſac à Iacob, es conocidiſſima la ventaja, que Abraham, Iſac, y Iacob, hizieron à ſus hijos los doze Patriarcas; porq̃ (ſi yo no me engaño) de ninguno delos tres primeros, conuiene à ſaber, Abrahã, Iſac, y Iacob, no ſe lee, ni ſabe por otra via, que deſde q̃ empeçarõ à tener conocimiẽto de Dios, le ofendieſſen en coſas graues, ſino que antes anduuierõ tã ajuſtados a ſu voluntad, q̃ parece que fuerõ como vna forma y exẽplo, no ſolo đ ſus hijos en la carne,

ſino

ſino de todos ſus hijos en la fee: quales ſomos noſotros, deſpues de Dios, que es el principal padre, porquiẽ ſomos llamados fieles, mediãte ſu gracia: pero de los doze Patriarças ò de los mas dellos, aunq̃ fueron los doze de la fama, y los Paladines del teſtamento viejo: biẽ ſabemos q̃ anduuieron algũ tiẽpo tan como moços en algunas coſas, que quiça por ſer tã graues, no las ſeñalò la Eſcritura por no deshonrallos, quãdo dixo que acusò Ioſeph á ſus hermanos ante ſu padre de vn crimen peſſimo, y pues la Eſcritura ſagrada no dize qual es para darnos exẽplo đ la modeſtia cõ q̃ hemos de trarar las coſas de nueſtros hermanos y ſuperiores, y como con ſus flaquezas ſolo hemos de acudir quãdo y como cõuẽga a quiẽ las procure remediar con entrañas de padre, á quiẽ ſe las hemos de proponer cõ caridad de hermanos no diziendo mas de lo neceſſario, y eſſo guardãdo la honra *Gen.cap.3.*

agena

agena, procurando en todo el remedio, y no odios, ni venganças, y en fin haziendo cõ otros lo que queriamos que ſe hizieſſe con noſotros: pues todos ſomos vazos fragiles, y ſolo Dios es el juſto y bueno. Pues ſi bien miramos: *Non eſt homo, qui non peccet.* No ay hombre que vna vez, que otra no tropieçe, y aun a vezes cayga, aunque ſea vn San Pedro, y aſſi (como deziamos) pues la eſcritura ſagrada no dize qual fue eſte pecado de los hijos de Iacob, no lo digamos aqui noſotros, pues no es eſte ſu lugar, y pues donde lo es lo dizen otros: pero para nueſtro propoſito baſtanos ſaber que ellos cayeron en algunas imperfecciones ò culpas graues, pues no ſolo cayeron en eſtas no nombradas, ſino en otras, que la eſcritura nõbra qual fue el odio mortal contra ſu hermano el innocente Ioſeph, el querelle matar, el empozalle, y vendelle &c. De donde ſe vê claro quanta ventaja hizie-

3. Reg. 8.
2. Parali. 6.
1. Ioan. 1.

Geneſ. 37.

hizieron Abraham, Isac, y Iacob, à sus hijos, los doze Patriarcas, y como si las reuelaciones se han de considerar en orden à las personas à quien se hazen, son mayores las que se hizieron à Abraham, y à Isac, y à Iacob, que la que este santo Patriarca hizo à sus hijos. Pues qualquiera de los tres hizo conocidissima ventaja à qualquiera de los doze, con que queda prouado nuestro intento de la qualificacio de las reuelaciones dichas, quanto à la primera, segunda, y tercera parte, del modo dellas en lo que es el qualificallas.

Pues si vamos à lo quarto (que es qualificar la reuelacion por el modo con que se reuela) hallaremos tambien, que las de Abraham (quanto à las ya dichas) fueron mas illustres y nobles que las hechas à Iacob en la vision de la escala diuina: en que se le reuelò la encarnacion humana del Verbo eterno porque esta reuelacion y vision

y vision fue en sueños (como muchas vezes vemos que las hizo Dios à otros,) porque entonces por la mayor parte acaece estar los hombres mas dispuestos y capaces para recebillas, por estar los sentidos mas recogidos: y por el consiguiente, esta el alma y sus potencias, y assi mismo la fãtasia y todas las cosas mas trãquilas, quietas y sossegadas (q̃ es vna de las cosas que para esto se requierẽ) cuyo mayor sossiego le prouiene de q̃ assi como quiẽ para tener vn rato de oracion, se preuiene cõ estarse en vn aposẽto dõde se cierra por dedẽtro, paraq̃ no le entren, ni salgan ni vayan, ni vengan cõ mensajes que le impidan: y no cõtento con esso suele cerrar las ventanas y postigos paraq̃ ni los q̃ passan por la calle le estoruen cõ su ruydo, ni aũ el ayre q̃ passa le impida, ni la luz q̃ entra le diuierta: porq̃ para la quietud que pretende para hablar con su esposo à solas, todo le parece que le offende, y

que

que quãto está mas solo está mas dispuesto para esperar la dulce compañia q̃ desea y busca, q̃ es Dios, à quiẽ quiere hablar en secreto. Assi tambiẽ quando Dios quiere hablar en secreto à vna alma y abraçalla à solas en el secreto lecho de su coraçon, y reuelalla alli mysterios soberanos, el proprio galan q̃ la pretende le hàze la cama y le mulle las almohadas, y cõpone la ropa, quitandole todos los inconuenientes q̃ para gozalla con la quietud que desea se pueden ofrecer: y por que estos de ordinario suelen ser cuydados, espera á que este sin ellos: y porque nunca mas sin ellos que quando está encerrada y recogida dentro de sí misma, y abstrayda de otras cosas procura esta ocasion: y para mejor auella, cierra las puertas, y ventanas del alma, que son los sentidos, por donde entran y salen los mensages, y recaudos; y quando ve que todo está en silencio, llama

passito

passito y entrasse en el lecho abraçandose cõ ella dulcemente reuelàle (como otro Sanson) adõde tiene la fuerça, quiero dezir: dale cuenta de los secretos y ocultos mysterios que el es seruido: lo qual por la mayor parte haze el Señor entre sueños: porque (como hemos dicho) entõces esta el alma mas señora de si, mas quieta (quiero đzir) y mas sossegada y quitada de los bullicios seculares que suelen impedilla. Pero la reuelacion que se haze en vigilia, es mas principal, porque entonces no solo vee el alma como en la primera, sino discurre y juzga de lo que ha visto, lo qual propria y rigurosamente hablando, no parece que se puede hazer en la otra porque el juyzio ha de proceder del discurso, el qual està impedido con el sueño como dan à entender Cayetano sobre la primera parte de sãto Thomas questiõ primera articulo onze, y Gregorio de Valencia aqui defendiendo

à santo

á ſanto Thomas de cierta calumnia que parece que le quiſieron oponer, por quien reſponde agudamente ſobre el lugar alegado en el to. 1. diſtincion primera, queſtion 12. punto. 7. de donde ſe vê claro, que eſte modo de reuelacion en vigilia, es mas principal que el q̃ ſe haze en ſueño. Luego como la reuelacion de Iacob fueſſe en ſueños y la de Abraham en vigilia, ſigueſe, que quanto al modo tambien fue mas principal eſta que eſtotra: y conſiguientemẽte, que ſi Iacob ſe vuiera de anteponer à Abraham, por auer reuelado à ſus hijos la venida del Meſſias (como da a entender el Dotor Incognito en el lugar citado) que por la miſma razon, y por ſer de todos quatro coſtados mas hidalga y noble la reuelacion de Abrahã, era el a quien ſe le deuia llamar Dios de Abraham, y no a ſu nieto Iacob, ſu pueſto que ſolo vno (como hemos dicho) vuiera de ocupar el pueſto.

Ni vale dezir, que ſe llama Dios de Iacob, por la interpretacion del nombre; *ſupplantator*, porque eſta razon aunque tenga fuerça en otras ocaſiones, en eſta no tiene ninguna; porque aqui no buſcamos aora ſentidos myſticos ſino literales. Ni tampoco ſatiſfaze la quarta razõ (que ſe puede collegir, como diximos, de las obras del miſmo Incognito) đ que por ſer ſymbolo y figura Iacob de Chriſto, y dezirſe Chriſto, cara de Dios, por eſſo ſe diga aqui *A facie Dei Iacob.* No vale ni ſatisfaze (como dezimos) eſto porque en quanto a lo primero, ya dexamos dicho, que no buſcamos aora para aqui ſentidos myſticos, ſino literales: y quando eſſo fuera, aun no fuera ſuficiente razon para prouar lo que pretendemos; porque ſi Iacob fue figura y ſymbolo de Chriſto en muchas coſas, tambien lo fue Iſac, y no ſe nombra alli, con ſer mas antiguo ſeruidor en la caſa de Dios, y tãbién figura

gura y Padre de Christo, como Iacob, y assi no ay paraque detenernos en esta razon, porque para aqui (por lo dicho) no es a proposito, ni va ni viene. Quanto a lo segundo digo, q̃ en Hebreo, no dize *A facie Dimini*, sino *A faciebus Domini*, de los rostros del Señor (como traslada Cayetano en este lugar, el qual no poco haze para prouar contra los mismos Iudios la pluralidad de las diuinas personas en vnidad de essencia,) y segun esto, tambien se podra entender aqui el Espiritu Sãto como el Verbo: y por lo menos se han de entender dos personas para verificarse en rigor el plural, Rostros. Yassi no se satisfaze à la duda con dezir ni explicar, *A facie Dei Iacob*, diziẽdo que es lo mismo, quedezir, al rostro de Christo. Lo otro: porque aũque es verdad (como dizẽ los Theologos) q̃ las obras de la Santissima Trinidad, ad extra, sean (como son) indiuisas, y no obstã-

Cayetano.

te eſſo, ſe puedan atribuyr por apropiacion vnas coſas à vna, y otras à otra perſona, (como en efeto ſe haze y acomoda cada dia). Pero aqui no ſe pregunta à qual de las tres Diuinas perſonas ſe ha de acomodar aquel termino, Dios: ſino, porque eſſe miſmo termino ſe acomoda mas á Iacob, llamandole Dios de Iacob, que à Abraham, ò a Iſac: de los quales, ni de ninguno en eſte lugar no ſe haze mencion ninguna, pareciendo que concurrian en qualquiera de ellos tantas ò mas razones que en Iacob, para poder ſer aqui y en otros lugares preferidos, y antepueſtos a el (como hemos dicho y prouado) y aſſi parece que ſe queda el argumento, y duda en ſu fuerça y vigor, como ſe eſtaua. A lo qual (hablando ſiempre debaxo de la correccion y cenſura de quien mas ſabe: y ſaluo ſu mejor parecer) digo, que el mio en eſto por aora es. Que el llamarle aqui Dios de Iacob,

mas

Digitized by Google

mas que de Abrahâm, ò Isac, no fue por alguna de las razones dichas, sino por vẽtura fue, porq̃ (como los Theologos, Canonistas, y Legistas dizen) no se puede dezir propriamente pueblo, donde no ay si quiera diez personas. Y esta es la razon porque (como dize Nicolao de Lyra sobre el Genesis, cap. 18) quando Abraham llegò a este numero no se atreuio a passar delãte ni baxar dl para pedir a Dios, que si huuiesse menos justos, perdonasse por ellos a aquellas cinco malditas ciudades: porque como ellas fuessen muchas, y populosas, y su pecado tan pernicioso, escandaloso, publico, y nefando: no le parecio fundar su peticion (aunque tan pia) en sola misericordia, sino acompañandola tambien con algun tanto si quiera de justicia. Y como quiça le pareciesse, que no podia con ella pedir venia, y perdon para tan ganrdes pueblos. Faltando aun entre todos juntos el

Nicolao de Lyra. Genes. ca. 18.

numero que de fuerça ſe requiere para poder tener el titulo de Pueblo aunque ſea el mas pequeño, que es ſi quiera diez perſonas, ceſſo en llegando aqui de paſſar con ſu demanda, y peticion de ſuplica adelante: porque le falto materia, y ocaſion de poder pedir (como yua pidiendo) ſo color y a titulo de alguna juſticia. Y aſſi aora (boluiendo a nueſtro propoſito) por ventura por no tener hijos Abraham, que llegaſſen a numero de ſe poder llamar pueblo (pues no tuuo ſino a Iſmael, y Iſac, y los otros ſeys hijos de Cetura) ni tampoco Iſac tuuo ſino, a Eſau y Iacob. Y aqui (como tambien en otros lugares) va tratando de la caſa de Iſrael y Iacob: no como quiera, ſino como de pueblo (como vera quien con atencion leyere los lugares que deſto tratan, y los expoſitores ſobre los Pſalmos) por eſſo dize el Profeta, Dios de Iacob, mas que de Abraham y de Iſac. Y no por mas pro

meſas

mesas, reuelaciones, feè, meritos, ni otras cosas que en el concurriessen mas, que en los demas: sino, porq̃ vltra de ser sieruo de Dios, como los demas de sus dos antecessores Abrahã, y Isac, tuuo mas hijos que ninguno de ellos, y fueron tantos que por ser mas de diez, bastaron a poderse llamar pueblo suyo immediata y formalmente: y con toda propriedad y rigor: porque de Abraham y Isac, no se pudiera llamar propriamente pueblo, si ya no fuera latamente, quanto a su principio y origen. Bien assi como quando de vna funte sale y procede vn arroyo, que no luego se llama rio, ni tiene tal nombre formalmente, hasta tanto que se le vienen ajuntar y allegar otros arroyos que bastã a hazerle tã caudaloso, q̃ tenga suficiente abundancia de aguas con que poderse llamar rio, y entonces adquiere y tiene propriamente tal nombre, como vemos del

Iordan que no tiene nombre de rio, hasta que en cierta parte se juntan sus aguas, y tiene tantas que tiene este nombre, como todos dizen, y en otros cada dia vemos, y si antes desto algunos se lo llaman es, hablando latamente: pero no en rigor, pues le faltò lo que se requeria necessariamente para poder gozar de tal nombre con propriedad: assi tambien acaecio en Abraham, y Isac, que como les faltasse el numero de hijos, que se requeria para llamarse propriamente pueblo de Abraham, ò pueblo de Isac, llamòse pueblo de Iacob, o pueblo de Israel (que todo es vno) porque el tuuo suficiente numero de hijos para poderse llamar pueblo, lo qual no huuo en ninguno de los otros, y como aqui y en otras partes (como se vera clarissimamente por todo el discurso del Psalmo 80. donde tambien le llama Dios de Iacob) va tratando de los Hebreos como de pueblo: llamanse

Digitized by Google

mãse propriſſimamente pueblo, y llamaſe Dios propriamente Dios de Iacob que es lo miſmoq̃ dezir Dios del pueblo de Iacob, ò del pueblo de Iſrael, porque el tuuo formal y immediatamente tantos hijos, que baſtaron à conſtituyr nombre de pueblo ſuyo: pero no ninguno deſus antepaſſados, Iſac, y Abraham, ſino es (como hemos dicho) tomando eſte vocablo, mediata, y latamente, y en orden à ſu origen y principio de donde todos ellos procedieron. Otra razon hallo tambien que ayuda y fauorece à eſta y es, que aunque lleuò Dios a Egypto a la caſa de Abraham, y a la de Iſac, originalmente: pero no formal, ni immediatamente: mas a la caſa de Iacob lleuòla no ſolo original, y mediatamẽ te, ſino tambiẽ original, formal, y immediatamente, y para que ſe vea el cuydado, que delos ſuyos tiene digaſe que ſacò Dios a la caſa de Iacob, pues eſſa fue la que propriamẽte entrò: *Pſal. 80.*

trò: y pues essa casa es pueblo y esse pueblo tiene por patron algun Dios, y esse Dios los ha librado de tantos males, y hecho tantos bienes, y a obrado por ellos tantas marauillas como hemos visto: si preguntare alguno, que Dios es esse? digasele que el Dios de Iacob, que es dezir; el Dios del pueblo de Iacob, cuyo nombre le quadra mejor que a otro, en quanto su casa fue la que entrò, y aora sale de Egypto, y en quanto el numero de solos sus hijos fue desuerte que pudò llamarse pueblo suyo inmediatamẽte. Las quales razones no concurrieron, ni ninguna de ellas en ninguno de sus dos antepassados: por lo qual por ventura no se nombran aqui, y lo mismo podemos dezir de otros lugaresdonde la sagrada Escritura llama a Dios, Dios de Iacob, sin nõbrar à Abraham, ni Isac: como en el capitulo 2. de Esayas arriba alegado, donde conuoca y llama a los hijos de Israel

Isay. cap. 2.

rael (que son los fieles ora sean de nacion Hebrea o Gentilica) a que subá a la casa del Dios de Iacob su Padre pues se precian de pueblo suyo. A dõ de podemos dezir que le llama Dios de Iacob: porque alli va hablando cõ ellos como con pueblo. Y supuesto q̃ habla con ellos assi mas propriamente, se dize Dios de Iacob, que de otro (por las razones dichas). Y si cõ ellas alguno no se satisfiziere: el Señor le dè otras mas vivas y eficaces cõ que nos saque de dudas, que muchas cosas ay que aunque alcançe el entendimiento humano, que esta, ni aquella, ni la otra no son suficientes razones sino que aũ falta algo, no alcança ni sabe q̃ sea esse algo q̃ falta, como vemos en la definicion, o descripcion de la generacion, en la qual dize Gregorio de Valencia (tomo 1. disputacion 2. question 1. punto. 4.) que sin duda le falta alguna cosa: pero que sea essa, sabelo Dios, que es el que no puede

Gregorio de Valencia.

puede ignorar nada: pero noſotros, las mas de las razones de las coſas ignoramos, y por ventura ſeria poſſible que fueſſe vna dellas eſta de que hemos tratado; y aſſi baſtenos ſaber, quando no nos ſatisfaga nada de lo dicho, q̃ quien alli puſo a Iacob, mas que à otro, no lo hizo acaſo, y que eſta bien lo hecho, y ſupueſta eſta verdad, boluamos a proſeguir con la explicacion de nueſtro Pſalmo, en el qual como reſpondiendo a quien le preguntaſſe de nueuo, y quien es eſſe Dios de Iacob, que tan terrible y poderoſo ſe ha moſtrado? Reſpondeluego en el verſo ſiguiente nueſtro Profeta diziendo.

VERSO

VERSO OCTAVO.

Qui conuertit petram in stagna aquarum: & rupem in fontes aquarum.

Que en romance quiere dezir

El que conuirtio la piedra en estanques de agua, y la peña en fuentes de agua.

DIFICVLTAN los sagrados Theologos sobre aquella celebre question, que los mas de ellos tratã y intitulã: De los diuinos nombres, si ay alguno que propriamente le conuenga à Dios, y todos dizen que si: y que no solamente ay alguno que le conuiene, sino muchos, aunque no todos de vna manera, ni por vna razõ, sino por diferentes, y S. Hieronymo *S. Hierony.* (en la

en la epistola 136. que escriuio à Marcella) colige del Hebreo diez nombres, que son Iehoua, Elohim, Sadai, Adonai, y otros: y en el Exodo. cap. 3. se llama, *Qui es*, el que es. Que es lo mismo que dezir: El que tiene el ser de suyo, y no participado como los dioses de los Gentiles, que no tienẽ mas ser de aquel que les dio su artifice: porq̃ todos ellos sõ obras de las manos de los hõbres. Peto yo no soy ansi dize Dios, sino q̃ tẽgo el ser por esẽcia, y soy quiẽ da àtodas las cosas criadas el ser que tienẽ, y todas ellas dependen de mi, y son obras de mis manos y hechuras fabricadas con las turquesas de mis dedos: aunq̃ entrẽ en essa quenta el sol, luna, y estrellas, como lo dixo Dauid, Psal. 8. *opera digitorum tuorum lunam & stellas, quæ tu fundasti.* Y assi le quadra bien este nõbre, *Qui es*, el q̃ es, yes tã proprio de Dios este nõbre q̃ dize S. Thom. en la 1. p. q. 13. ar. 11. q̃ ningun nõbre le es mas pro-

Exod. cap. 3.

Psal. 8.

S. Thomas.

proprio. Tãbien se llama Zelotes, como cõsta del Exo. c. 34. y đ otras muchas maneras como cõsta del mismo lib. del Exo. y otros lugares, y Dauid (Psal. 67.) le llama *Deus saluos faciendi*, Dios q̃ tiene por particular titulo y renõbre: y como por proprio apellido gusto, officio, y grangeria el hazer saluos, el emplearse siempre en hazer bien al hõbre, a diferencia de los dioses de los Gentiles, q̃ tenian por gusto verles beuida la sangre, y que les sacrificassen hombres, y abrasassen con fuego en su presencia niños: y en esso, como crueles, parece que se bañauan en agua rosada. Tabien le llamã Iusto, Sãto, Misericordioso, Terrible, Sabio, Señor, y otras cosas, de las quales vnas le cõuienen *abæterno* y otras *ex tẽpore* que llamã. Pero llegadas à apurar las cosas aun q̃ todos cõcuerdan en que le conuienen propriamẽte estos y otros nõbres dizen, S. Dionisio en el c. 1. de Diuinis nominibus Clemẽ-

Exodo. c. 34.

Psal. 67.

Digitized by Google

Clemente. Clemente, Alexandrino lib. 5. Strō-
Alexãdrino. matum, Iustino, Atanasio, Basilio, Cy-
Iustino. rilo, Hieronymo, Cypriano, Augusti-
Atanasio, no, Hilario, y otros que no cito ni nō
Basilio. bro por euitar prolixidad con santo
Cyrilo. Thom. en la prim. parte question 13.
Hieronymo. articulo 1. los quales todos afirman,
Cipriano. q̃ ninguno destos, ni otros nombres,
Augustino. q̃ queramos formar ni imaginar, no
Hilario. llegan adequadamente à poder de-
S. Thomas. zir ni explicar su nombre: porque es
inefable, y no puede la pequeñez de
nuestro coraçon, comprehender
la immensidad de su essencia, ni el
nombre que adequadamente le con
uenga, comprehenda, y declare,
como el es, lo qual no solo han alcan
çado los santos Dotores: però aun los
Hermetis. grandes Filòsofos antiguos, como de
Trimegesto. Hermetis Trimegesto, de Platon, y
Platon. otros lo refierē Cyrilo Alexand. enel
Cyrilo. libro 1. contra Iuliano, y san Grego-
Alexãdrino. rio Nazianzeno (en la oracion 2. de
Gregorio Na- Theologia) los quales dizen que es-
zianzeno.

tos

tos y otros Filosofos tuuieron por cierto y confessaron, que Dios era vna cosa que no auia que cansarse en buscalle el nombre, porque no se conocia, ni podia conocer: y assi aquellos Filosofos de Atenas quando vuieron experimentado que todos sus dioses no auian podido librallos de cierta peste y mortandad terrible que les sobreuino, y que otro Dios era el que les auia librado, como no le conocian, ni pudieron caer en su nombre, hizieronle ara, y ofrecieronle grandes sacrificios, con titulo de Dios Ignoto, el Dios no conocido, el Dios que conocemos, que es todo poderoso: pero que si nos preguntan como se llama, dezimos, que no lo sabemos. Y assi á quiẽ quisiesse desuelarse en buscalle y dalle proprio y adequado nõbre, podriamos dezille lo del Genesis ca. 32. *Cur quæris nomen eius, quod est mirabile?* para que te cansas en vano en buscalle

Actor. 17.

Genes. ca. 32.

calle el nombre? que es admirable, y inefable: y aſſi por mas que andes y andes, no hallaras ninguno que adequadamente le quadre y conuenga. Porque biẽ aſſi como el ſello no puede imprimir en la cera ſino las armas que tuuiere, porque nadie puede dar lo que no tiene, ni dezir lo que no ſabe ni entiende: aſſi tampoco el coraçon no puede manifeſtar à la lengua lo que no alcãça, ni imprimir en ella las armas que no tiene: y como el coraçon humano no ſea capaz de penetrar ni entender adequadamente el ſer diuino; porque en eſte ſentido, ſolo Dios baſta à entenderſe aſſi miſmo: aſſi tambien conſiguientemente no podra manifeſtar à la lengua, ni dalle nombre de lo que no conoce ni puede alcançar à conocer adequadamente, como clara y diuinamente en pocas palabras lo da a entẽder el diuino Auguſtino quãdo tratãdo deſto (en el Pſal. 85.) dize: Pregũtaſme, que

Pſal. 85.

es

es Dios,y como se llama?pues respõdote,que es vna cosa,q̃ ni ojo la vio, ni oydo la oyo, ni pudo caber en conocimiento humano,y supuesta esta verdad,q̃ aun los Gentiles cõ sola la luz de la razõ natural, conocieron: *Quid quæris, vt ascẽdat in linguã, quod in cor hominis nos ascẽdit?* paraq̃ te cãsas en echar palábras al viẽto,haziendo preguntas escusadas?pues mal podra manifestar la lẽgua,lo q̃ nũca pudo alcãçar à conocer el coraçon. Pero,aunq̃ es verdad, q̃ no podemos dar à Dios su nõbre proprio,y adequado, podemos le dar vno aqui proprio y q̃ le vẽga como nacido y muy a pelo,para lo q̃ tratamos,y sea q̃ pues es tã Omnipotẽte esse sea su nõbre,como dize el texto sagrado(Exod.c.15.) *Omnipotens nomen eius* su nõbre desse Dios de Iacob es Omnipotẽte, pues vemos q̃ es quiẽ como tal libertò su pueblo đ poder del barbaro Gitano à pesar suyo, y à este llenò de plagas y miserias, *Exodo. c. 15.*

y à essotro de salud, riquezas y bienes, y para dar el passo seguro à estos, y anegar á essotros, se abriò el mar, y quando vuieron passado los vnos, se boluio à juntar cogiendo (como en nassa) à los otros, y sin que se le escapasse ninguno de entre manos, los anegò à todos: y vemos que no fue solo esso lo que por ellos hizo, sino q̃ los fue capitaneando en su viage, y à su presencia huyò el mar, y se boluio atras el rio, se humillaron los mõtes, y se allanaron los collados: y en efecto es aquel que faltando pan de la tierra á los suyos, el abrio sus alholies, y les dio pan regalado de su casa, llouiendoles el mana del cielo, y faltandoles agua *Conuertit petram in stagna aquarum: & rupem in fontes aquarum.* Conuirtio la piedra en estanques de agua (como diximos) y la peña en fuentes de agua: y en fin es tan poderoso, que *Omnia quæcumq. voluit fecit in cælo, & in terra, in mare, & in omnibus abyssis.*

Digitized by Google

abyssis. Todo lo que quiso hazer, hizo, y con tanto se salio, assi en el cielo, como en la tierra, en el mar, en los rios, en las fuentes, en las aguas, y en todos los abysmos: y assi, *Omnipotens nomen eius*, su nombre es el Omnipotente, pues tantas y tan grandes marauillas en todas partes, y en todas las cosas haze. Dos, de las quales apunta aqui el Profeta en este verso diziendo, que conuirtio este Omnipotente Dios de Iacob, (para apagar y saciar la sed á su pueblo en el desierto) la piedra en estanques de agua, y la peña en fuentes de agua.

De la primera destas dos mysteriosas cosas q̃ aqui toca se haze cumplida y plena relacion en la sagrada historia del Exodo capit. 17. donde se cuenta, que auiendo salido aquella muchedumbre de gente que Moyses traya á su cargo del desierto de Sin, llego por sus mansiones y jornadas contadas (que aca dezimos) a Ra- *Exod. 17.*

phadim, adonde por pararse la columna que los guiaua por orden diuina, hizieron alto y sentaron alli su real, y como en el vuiesse falta de agua, luego empeçò la murmuracion y renzilla, y estuuo la contienda y pleyto en casa contra su caudillo y maestre de campo Moysen, sin perdonar (como dizen) al mismo Dios, à quien tambien ofendieron y irritaron con su ruyn modo de proceder, y empeçaron á blasfemar, en alguna manera, del viage, y aun de quien en el los auia puesto, y à hazelle, les auia induzido, y sacado los de Egypto. Y no pararõ hasta llegar atreuida y desuergõçadamẽte à Moysen, y dezille en su cara. Danos agua, y aun hasta querer poner las manos en su venerable persona, si luego no se lo daua, (como si el dallo estuuiera en su mano) y el en fin viendo el peligro q̃ corria su persona, entre gente tan mal mirada y entre vn poblacho

tan

tan mal considerado, y tan ingrato y desconocido, y viendo (como dizen) la muerte al ojo, y el peligro en las manos: puso tierra en medio, y acogiendose à sagrado, acordò ponerse en las de Dios que conocia bien ser todas poderosas, y que (como dize nuestro Profeta en el Psal. ciento quarenta y quatro) *Aperis tu manum tuam, & imples omne animal benedictione.* Con solo vn abrir de mano sacia y harta todos los desseos, y apetitos de las aues, peces, brutos, hombres, plantas, yeruas, arboles, y finalmente de todos los animales y criaturas del cielo y de la tierra. Y representando al Señor los trabajos de su pueblo, y el peligro conocido en que estaua: por aquella falta, su persona le pedio consejo y remedio para todo, y acudiendo Dios a el, como vniuersalissimo remediador de todas las cosas, y particular prouechedor de aquel gran

exercito, y de todas las neceſſidades, y indigencias de aquel deſconocido, y en alguna manera deſeſperado, ò deſconfiado pueblo, mandole tomar la vara de las marauillas (dicha aſſi de muchos, por las muchas que con ella ſe hizieron) y que juntando los viejos y ancianos de Iſrael, en preſencia de todos hirieſſe con la vara en la piedra de Horeb ſobre la qual le dixo el Señor que eſtaria el miſmo preſente, y luego ſaldria della copioſa abundancia de agua, de don de pudieſſen beuer y hartarſe hombres, niños, y mugeres, y todos los ganados que alli yuan, lo qual hecho, y ſucediendo todo al pie de la letra como Dios lo auia ordenado y mandado en memoria de aquella murmuracion y de lo demas que alli paſsò, con que tentaron à Dios, dize el texto ſagrado que ſe llamo aquel lugar adonde ſucedio, *Tentatio*, que quiere dezir, tentacion: y eſto es quanto á

Exod. 17.

la pri-

la primera hiſtoria donde dize el Profeta que conuirtio el Dios de Iacob (como todo poderoſo) la piedra dura en agua clara, ſaliendo della tanta abundancia que los arroyos que corrian, inundauan, aquellos campos, y llenando ſus quiebras y hoyos de agua, quedauan hechos eſtanques della, aquellos deſiertos y prados, corriendo por todos ellos en abundancia, y por eſſo dize que *Conuertit petram in ſtagna aquarum*, que conuirtio la piedra en eſtãques de aguas, y eſto es quanto á la explicacion literal y hiſtorica de lo tocante à la primera parte deſte verſo. Quanto à la ſegunda parte donde dize, *Et rupem in fontes aquarum* que conuirtio la peña en fuẽtes de agua. Se ha de aduertir, que eſto no es repeticion, ni exageracion de lo primero, ſino otro nueuo milagro y marauilla, que ſucedio en otra ocaſion al miſmo pueblo, cuya hiſtoria ſe cuenta en el capit. 20. del *Num. 20.*

20. del libro de los Numeros la qual (como alli ſe vera) paſſo aſſi. Que como vinieſſe el pueblo Hebreo por el deſierto, y llegaſſen à Sin (que es otro lugar diferente del paſſado, aun que de vn miſmo nombre: porque como dize aqui Nicolao de Lyra, aquel ſe eſcriue por Samech, y eſte por Sade, letras diſtinctas y conoſcidas de la lengua Hebrea, que vſa dellas como proprias) y paraſſe el exercito y campo, en Cadès, dõde murio Maria hermana de Aron y Moyſen: ora eſte Cadès fueſſe el miſmo de quien haze mencion el Deuteronomio en el ca. 1. y Ioſue en el capit. 14. con nombre de Cadès Barnè, (como les parece à vnos,) ora fueſſe otro lugar, aunque con el miſmo nombre (como le parece a Lyra, y a otros) al fin llegados q̃ fueron aqui, como les faltaſſe tambien el agua otra vez, amotinaronſe contra ſus caudillos Moyſen y Aron, diziendoles eſtas peſadiſſimas palabras:

Nicolaõ de Lyra.

Deuter. ca. 1. Ioſue cap. 14.

Digitized by Google

bras con gran desemboltura, y desuerguença.

Porq̃ nos sacastes de Egypto? Para que nos truxistes à estos paramos y desiertos, que ni tienen frutos, ni pueden cultiuarse: ni ay en ellos agua q̃ beuer? A que nos aueys traydo aqui a perecer de sed nosotros y nuestros ganados? Pluguiera a Dios que alla acabaramos la vida entre los nuestros, y no vuieramos salido de Egypto para morir tan miserablemente en esta soledad, y yermo desplado, falto de frutas, de agua, y de todo aliuio y consuelo. Y viendo los dos caudillos de Dios las quexas de su pueblo, acudieron à el como solian, y prostrados en tierra, implorando su auxilio, clamaron al Señor diziẽdo. Señor Dios, oye el clamor deste pueblo, y abreles el thesoro tuyo de la fuente de agua viua, para q̃ hartandose, cesse su murmuracion, y el Señor se les aparecio, y hablò à Moysen diziendo.

Tomà

Tomà la vara y ayũtà el pueblo tu, y Aron tu hermano; y quando eſten jũtos, hablà à la piedra, que ella os dara aguas de que beua toda eſſa muchedũbre de gẽte, y ſus ganados: lo qual haziendo Moyſen en quanto à ayuntar el pueblo, aunque con algun recelo de ſi los pecados dl pueblo auiã de ſer parte para que en pena y caſtigo dellos el Señor les priuaſſe del agua que deſſeauan: hirio dos vezes con la vara la priedra, excediendo en eſto del orden que trayan, que era que la hablaſſen y daria aguas, (*Loquimini ad petram & illa dabit aquas*: Numer capitulo 20.) en que moſtraron alguna deſconfiança (al parecer de los Hebreos) por donde (ſegun ſe dize y parece colegirſe del texto ſagrado) les fue vedada la entrada por ellos tan deſſeada en la tierra prometida, y la piedra (como deziamos) tocada, dio abundantiſſimos arroyos, y fuentes de agua,

Num.20.

agua, de donde todos los que alli venian assi hombres como ganados, beuieron hasta hartar. Y de alli adelante, se llamò aquella, Agua de contradicion, en memoria de lo que alli auia sucedido en aquellos campos, que todos quedaron hechos arroyos y fuentes de agua, lo qual toca aqui el Propheta quando dize: *Et rupem in fontes aquarum.* Que fue dezir: Veys aqui quien es esse Dios, es el poderoso Dios de Iacob, que no solo hizo huyr el mar, retirarse el Iordan, humillarse (como diximos) los montes, y hazerse puentes los mas altos collados: sino que tambien nos ha alimentado en el desierto con pan del cielo y agua milagrosa, haziendo que delas piedras y pedernales duros, de donde tocadas suelen salir centellas de ardiente fuego, salliessen abundantes estanques, y fuentes de claras y sabrosas aguas, con que los suyos beuiessen en aquellos desiertos, donde los

que

que por ellos passan, suelen perecer de sed. De las quales grandezas y marauillas se buelue el Profeta à dar gracias al autor de ellas, bendiziendole, alabãdole, y diziendo, en nõbre de todos, lo q̃ veremos enel verso siguiẽte.

VERSO NONO.

Non nobis Domine, non nobis: sed nomini tuo da gloriam.

No à nosotros Señor, no à nosotros: sino à tu nõbre da gloria.

ENTRE los vicios el que à todos mas ofende, y á su proprio dueño mas enuilece, infama y daña, es la ingratitud; pues vemos ay otros como la prodigalidad cõ q̃ si se ofende Dios, no daña, si quiera à los hõbres, antes los aprouecha: y á su dueño da à conoscer por de animo noble y generoso, y le haze ser por esso mas amado, y

do,y estimado de otros.Otros ay que no solo a Dios, sino tãbien a los proximos ofenden como el auaricia, hurto,adulterio y otros.Pero el ingrato,no solo ofende, y es aborrecible a Dios,Angeles,y hõbres,pero aũ a las aues, peces,brutos,plãtas,y cosas inanimadas,y generalmẽte a toda la naturaleza:pues toda ella, y sus indiuiduos estã predicando gracias y alabãças,y preciandose de gratos a sus biẽ hechores, y assi estã llenas las hystorias de casos raros de agradecimiẽto q̃ hã mostrado en ocasiones, no solamẽte los hõbres,sino tãbiẽ los brutos y destos no solo los elefãtes, q̃ sõ los q̃ mas se llegan a razon q̃ otros, y los perros q̃ nũca parece q̃ acabã de dar gracias de vn pedaço de pan, o de vn guesso duro,q̃ desus amos recibẽ,por el qual no se hartan de agasagalle, y hazerle mil monerias, ya ladrãdo ya saltando corriendo, ya arrimandose a el, y dãdo con esto mil muestras

de

de que si para algo quisieran tener algun vso de razõ, y poder hablar fuera para hazerse todos lẽguas, y emplear las todas en su seruicio; sino tambien los animales fieros, y intratables, quales son los leones, y otros, assi de quiẽ tenemos mil exemplos de agradecimiẽto: y de las aues, el aguila fue symbolo de agradecimiento entre muchos, por auer librado vna dela muerte à vn segador, que yendo á beuer de vn frasco de agua, que vna serpiente auia emponçoñado, sele quitò con las vñas de las manos, y quantos del auian beuido quedaron muertos: lo qual hizo el aguila en agradecimiẽto de que este, estando vn dia (como cuenta Eliano en el libro 17. de animalibus) esta aguila cogida de vna sierpe, y à pique de ser muerta della, la librò el, dando à la sierpe la muerte, y al aguila libertad: en reconocimiento de lo qual, ella le quitò el cãtaro delas manos, porque no beuiesse

Elian. lib. 17.

del

del agua emponçoñada, y murieſſe como ſus compañeros hizieró. Y Fulgoſo (en el libro 4.) cuenta, que auiendoſe criado en caſa d̃ vn labrador de Egypto vn aſpide, vino a parir alli, y vno de los hijuelos mordio a vn hijo de ſu gueſped, en vengança de lo qual el aſpide matò alli a todos ſus hijos, y no tuuo roſtro (como dezimos) para boluer à parecer mas en caſa, como afrentada de que coſas ſuyas ſe vuieſſen en ella moſtrado ingratas a los beneficios que ella alli hauia recebido. Y de la pãtera ò onça (con ſer tan fiero, y cruel animal, y tã intratable) ſe dize, que como a vna ſe le vuieſſe caydo ſus cachorrillos en vn hoyo, y no pudieſſe ſacallos, topãdo a caſo con vn hõbre que andaua perdido por vn deſierto, le hizo como de ſeñas paraque ſe fueſſe cõ el, y moſtrandole ſus hijuelos, y ſacandoſelos el hombre, le acompaño la onça cõ mil mueſtras de amor, haſta

Fulgoſo. lib. 4.

K ſacalle

Digitized by Google

ſacalle en ſaluo de aquel peligroſo deſierto, como refiere Geminia. Pues de los arboles, y plantas, bien vemos ſu agradecimiẽto (ſi aſſi ſe puede dezir). Porq̃ ſi al naranjo le cubrieron, y a la cepa la acohõbraron, y a la oliua la eſcauaron en inuierno no ha bien llegado el verano quando cada qual (*Dabit fructum ſuum in tempore ſuo*) da las gracias, dãdo ſu fruto á ſu biẽhechor à ſu tiẽpo. Por donde como todas las coſas ſe mueſtrẽ gratas, à todas ellas ofende el q̃ ſe mueſtra ingrato. Y aſſi como el baſiliſco ſeca los arboles, agoſta los prados, enpõçoña las fuẽtes y ofende y daña à todos con ſu viſta: aſſi la ingratitud todo lo deſtruye, todo lo abraſa, y por dõde ella paſſa parece çierço frio, o fuego ardiẽte, q̃ no dexa coſa à vida como lo dixo S. Bernardo por eſtas palabras. *Ingratitudo inimica eſt animæ, exinanitio meritorum, virtutũ diſperſio, beneficiorum perditio, ventus vrens: ſiccans fontem pietatis, rorem miſericordiæ*

Gemin. in ſuma de Exẽplis. lib. 5. c. 56.

S. Bernar. ſuper Cant.

ſericordiæ, fluenta gratiæ. La ingratitud (dize) es enemiga del alma, anichiladora de los meritos, deſtruydora de las virtudes, perdicion de los beneficios: y en fin, es vn viento abraſador, que ſeca la fuente de la piedad, el rocio de la miſericordia, y las ſuaues y regaladas auenidas de las ſoberanas aguas de la gracia, *Ventus vrens ſiccans fontẽ pietatis, rorem miſericordiæ, & fluẽta gratiæ.* Por donde no enbalde dixo vn Sabio: *Ingrato homine terra, nihil creat peius.* La mas mala ſauandija que ay en el mundo, es vn hombre ingrato, y ninguna coſa ſe cria peor en la tierra ni que tanto ofenda en ella como el: ſegun hemos viſto en lo que dixo Sã Bernardo, el qual en el ſermon cincuenta y dos dize tãbien: Que ninguna coſa deſagrada tãto a Dios como eſte vicio: eſpecial quãdo ſe halla en los hijos de la gracia. *Nihil ita diſplicet Deo præſertim in filijs gratiæ.* Porq̃ ſi biẽ miramos en eſte vicio ſe encierrã

Auſon. in Epiſtol.

Ber. ſer. 52.

Digitized by Google

todos,y el solo es vn epilogo,y mapa d todos los demas:como lo dio á entender Ciceron escriuiendo à su amigo Atico,quando le dixo.*In ingratitudine nihil mali non est*. No ay mal que no estè encerrado en la ingratitud. Y assi dixo vn Philosopho,que dezir à vn hombre,ingrato,es dezille en suma todos los males,y afrentas que se le pueden dezir. *Dixeris maledicta cunta,cùm ingratum hominem dixeris.* Y el diuino Platon tuuo, que vn pecho noble de todas las injurias se oluidaua con el tiempo:pero este bocado de la ingratitud,nunca le acabaua de digerir,por mas calor que tuuiesse en el estomago.Por donde nos encarga con grandes veras el Apostol. *Grati estote.* Sed agradecidos a vuestros bienhechores,y mirà mucho (como si dixera) no deys ocasion a que seays notados de ingratos.Porque es vn sanbenito de infamia, y vna mancha de azeyte,que no os la lauara el rio Tajo con

P. Mim.

Platon.

Coloss.3.

con sus arenas de oro, ni con quanta agua clara lleua. Y al cabo al cabo, soys vosotros los que mas perdereys en ello; assi para con Dios, como para con los hombres, pues con ser ingratos, ofendeys a todos, y os hazeys indignos de que ninguno os haga biẽ, y merecedores, de que os priuen del q̃ os han hecho: como lo dixo Christo Señor nuestro (por San Math. cap. 13.) *Qui habet dabitur ei, & abundabit: qui autem non habet, & quod habet auferetur ab eo.* Que es dezir a nuestro proposito. Quien fuere grato àlos beneficios recebidos como deue, con esso mismo grangeara la voluntad de su bien hechor, y le obligara a que le dè mas, y mas. Pero el que no lo fuere, y procediere villanamente, perdera lo que auia acquirido, y quitaranle lo que le huuieren dado. *Et quod habet auferetur ab eo.* De manera que (como diximos al principio deste verso) este vicio es el que a todos mas ofende, y mas a su *Matth.c.13.*

Digitized by Google

proprio dueño,apoca,enuilece, y daña,pues para con todos pierde honra y reputacion. Por que al ingrato, nadie le da, antes quando le conocẽ por tal,todos le quitan (ſi pueden) lo que le han dado, y por lo menos le echan (como dizen) vna calça,y ſe guardan del para delante.

S. Thomas. Deſte pecado haze mencion ſanto Thomas en la 2. 2. queſtion. 107. donde dize: Que es vicio eſpecial, y que del ay tres grados, vno de los quales es,quando vno no reconoce la merced, y beneficio recebido, cuya terquedad,y villania ſiẽte Dios en extremo, y es como vna ſoga ḋ ca ñamo con que le atan las manos para que no las eſtienda á hazer bien á *S. Bernard.* quiẽ del vſa tã mal,como dixo S. Bernardo en el lugar alegado, *Siccans fontem pietatis &c.* y ſino rompieſſe eſte ñudo ciego de nueſtra malicia,el impetu con que corre el raudal amoroſo de ſu miſericodia, no ſe que ſeria

ria de nosotros, pues como miserables y flacos, *Omnes in Adam peccauimus*: todos (quiero dezir) nos descuydamos en dalle las deuidas gracias de tantos y tan immensos y continuos beneficios: Pero nuestro Real Profeta, como tan palaciego y cortesano, no solo no se alça à mayores (como dizen) con los beneficios recebidos, sino que humillandose y conociendo bien que, *Omne datũ optimũ de sursum est descendens à patre luminum*, (como dixo Santiago en su Canonica) cumple en este verso las faltas de todos, dando á solo el la gloria y alabãça de las misericordias recebidas, sin atribuyrse nada a si, ni álos suyos, dizien do *Nõ nobis Dñe, nõ nobis: sed nomini tuo da gloriam:* q̃ es lo mismo, q̃ si dixera el Profeta: No piẽse nadie q̃ las vitorias alcãçadas y mercedes recebi das de Dios, han sido merecidas de nr̃o pueblo, y gẽte q̃ antes le hizieron mil ofensas, dignas de atrocissimos

Iacob. epist. Canon.

castigos, como consta de lo que el santo Moysen dexo escrito, del progresso de su peregrinacion y viage, en que tantas vezes ya de vna, ya de otra manera le irritaron, y mouieron à saña, y assi no se dè a nosotros, no la gloria, y alabança destas marauillas, sino al Señor, que las obrò, por ser quien es, y por su misericordia y verdad, como dize luego, en el verso siguiente, desta manera.

VERSO DECIMO.

Super misericordia tua, & veritate tua: nequando dicant gentes, vbi est Deus eorum?

Sobre tu misericordia, y tu verdad: paraque algun tiempo no digan las gentes, adonde està su Dios?

SABIAN

SABIAN los Gentiles, que se preciauan los Hebreos de tener vn Dios muy poderoso, muy zelador de su honrra, y muy puntual en sus promesas, y en el cumplimiento de sus palabras: y es cosa muy verisimil, que viendose afligidos algunas vezes de los Gitanos, aurian dado a entender, que esperauan en su Dios que presto los auia de librar de su poder, y sacallos de sus manos, y aun seria possible, que vuiessen dicho, que era ya llegado el tiempo en que hallauan por sus profecias, ò escrituras, y tradiciones, que el pueblo de Israel auia de ser libertado, y salir de aquella dura seruidumbre y esclauitud, como se lo auia Dios prometido à sus padres mayores, y antepassados: las quales cosas si assi auian passado, y los Gitanos vieran que sus cautiuos no salian de su poder como esperauan y publicauan: no obstante *Gene.26.28.*

que

que las palabras, y promesas diuinas siempre, ò por la mayor parte, son cõdicionales, ora sean de justicia, ora de misericordia, y que en esta se entienden desta manera, conuiene à saber: sino vuiere de meritos de vuestra parte, yo hare por vosotros esto y esto, como se vio en la promesa de la tierra de Promission, que hizo Dios à los Hebreos de Egypto, de q̃ les daria las tierras de los Cananeos, Iebuseos &c. Exo. 3. y en la q̃ hizo del sũmo Sacerdocio de Israel à Heli y sus succesores 1. Reg. 2. lo qual no se cũplio en ellos por sus culpas: y en quã to à las amenaças de justicia, se vê en la hecha por Ionas à los Niniuitas, la qual no se cumplio por entonces por su penitencia (como se cuenta en su libro capitulo 4.) y no obstante, que los Hebreos podian auer desmerecido por sus personas, lo que à sus padres se las auia prometido primero en las suyas, y assi no auer obligacion

Exod. c. 3.

1. Reg. 2.

Jonas. c. 4.

ció de parte de Dios à cumplilles las promesas hechas, por auer faltado los suyos à las condiciones puestas, (por lo menos virtual, y tacitamente) con todo esto, si la promesa no se cũpliera, los barbaros, como tales, no considerarán nada desto: y assi tomaran luego ocasion de blasfemar, y burlar de los Hebreos, y su Dios diziendo: Adonde esta que no les fauorece? Y si es tan zelador de su honra, y cumplidor de su palabra, y mãtenedor de su verdad, como no lo haze? Por lo qual aludiendo el santo Profeta a todo esto, dize en este verso: *Super misericordia tua, & veritate tua, nequando dicãt gentes; vbi est Deus eorum?* Que bien mirado, es lo mismo, que si mas clara y extensamente por otro romance dixera.

El abrirse el mar, el huyr sus aguas, el retroceder y boluer atras las olas del profundo y caudaloso rio Iordan, el humillarse los sober-

soberuios montes, el hazerse puente los encumbrados collados, el llouer pan del cielo en la tierra, el dar agua dulce la piedra dura, y otras marauillas y milagros, que vsò Dios con los nuestros, no se pongan à cuenta nra; pues si lo hizo, no fue tanto obligado de nuestros seruicios y lealtad, quanto de su misericordia y verdad: por donde es justo que à el solo se dè toda la gloria, como a padre de las misericordias, y Dios de toda consolacion, de quien todo el bien nos viene, quando menos pensamos, y aun a vezes quando menos merecemos. Pues quando los pecados y desconfianças de nuestro pueblo, merecian que se abriesse el mar para tragallos, se abrio para dalles passo, y atajar los de sus enemigos, frustrando sus disignios á costa de sus vidas, quitandoselas a todos, sin quedar dellos alguno que pudiesse si quiera lleuar la triste nueua, como dixo Dauid en

2. Corint. 1.

otra

parte. *Vnus ex eis non remansit*: No quedó hombre a vida de los Egypcios, que todos acabaron y murieron alli mala muerte quantos venian a dalla a los Hebreos. Quando merecian que las aguas del Iordan ſalieran de madre para anegallos, ſe boluieron atras para dalles lugar a que paſſaſsẽ con ſu jornada los Iſraelitas adelante. Quando merecian que los montes dieran ſobre ellos, y los cogieran debaxo, cayeron a ſus pies, como dándoles la bien venida, proteſtandoſe por ſuyos, y dandoles (como queda dicho) la obediencia de alli adelante: y auiendoles ſeruido de puente, en lugar de ceremonia de fidelidad y pleyto homenaje, ſe boluieron a ſu ſer, leuantandoſe como antes eſtauan, manifeſtando (ſi aſſi ſe puede dezir) los deſſeos que tenian de emplearſe en ſu ſeruicio cõ dexar por mueſtra, y como por principio de paga a ſus enemigos, que debaxo eſtauã, brumados *Pſal. 105.*

dos, eſtrellados, y muertos, ſaltando ellos de gozo y alegria cõ la viſta de ſus verdaderos dueños, y ſeñores como carneros del ganado, y corderos de las ouejas, quãdo eſtan mas viciosos y contentos. Quando merecian que la tierra fertil y abũdoſa les produxera abrojos, y ſe les boluiera eſteril, aun la que de ſuyo lo era, ſeles boluio abundoſa. Quando merecian, q̃ ſeles cerraran las cataratas del cielo, y no embiarã ſobre ellos ſu acoſtumbrado rocio, y pluuia las nuues, y perecieran todos de ſed y hambre. Entonces el cielo les llueue pan, y las piedras eſtanques y fuentes de agua. *Qui conuertit petram, in ſtagna aquarũ, & rupem in fontes aquarum.* Las quales y otras mil marauillas q̃ alli huuo? ſi va a dezir la verdad, no ſucedierõ por ſus meritos, y buenas obras, ſino por la miſericordia del Señor y ſu verdad. Que auiẽdo prometido a ſus Padres Abraham, Iſac, y Iacob, de ſacará

Geneſ. 26. & 28.

ſus

sus hijos a su tiempo de la seruitud pesada y opression tyranica de los Egypcios *(Post quam venit plenitudo temporis* &c.) Quando y despues, y al punto que se llego la plenitud del tiempo determinado por el ab eterno, puniendo la mira en su misericordia y verdad, y no en las ofensas recebidas de aquel pueblo ingrato, que como tal tenia bien merecido le dexara Dios padecer, y no curara del: con todo esso, *Is, & alijs non obstantibus*: Sin embargo (quiero dezir) de todas estas y otras cosas, le sacò con mano poderosa de poder del Egypto à pesar suyo, porque mas se manifestasse su gloria, su potencia, y verdad, y no tuuiessen assilla, ni ocasion los Gentiles de mofar y burlar de la nacion Hebrea, y de su Dios, de su palabra y promesas, y de los que en confiança de ellas esperauan su libertad y remedio, y dixessen (como dixeran por ironia, sino se cumpliera.)

Vbi

Vbi eſt Deus eorum? adõde eſtà ſu Dios? Si es que lo es, y que tanto puede como los ſuyos dizen, como no los libra? Que haze? Duerme? ò en que ſe entretiene? Y ſi es que vela y los ve, y puede pues les ha prometido d̃ libralos, y es tan fiel y verdadero en ſus promeſas, como no les cumple la palabra dada? ò no ay Dios de los Iudios, ò no puede lo que ellos pienſan, ò los entretiene y trahe burlados, y engañados. Pues paraque no puedan dezir los Gentiles nada deſto, ſino, que clara y manifieſtamente ſe vea que le ay, y reconozcan mal que les peſe, ſu gloria, potencia, miſericordia, y verdad; y que como ſe dize del, es fiel en todas ſus palabras, y ſanto en toda ſus obras. *Fidelis Dominus in omnibus verbis ſuis: & ſanctus in omnibus operibus ſuis.* Librelos Dios, y interceda por ellos cõ el, ſu miſma miſericordia, que es, como Dauid dize, ſobre todas ſus obras, la que mas

Pſal. 144.

Ibi.

luze

luze y campea, y en fê desto, veasse que (como san Pablo dize, y aqui parece) Adonde abundò la malicia, sobre abundò la gracia, y que boluiendo por su honra cumplio su palabra, y sin embargo de tantas ofensas, como si nada vuiera auido, vsò con ellos de tantas misericordias, que á ellas se pueden y deuen atribuyr todos estos succesos, y assi solo à esse titulo le auian echado peticion en sus estrados reales, quãdo pidierõ en este y otros lugares que se acordasse dellos, y los librasse diziendo, para le mouer: *Adiuua nos Deus salutaris noster, & propter gloriã nominis tui Domine libe ranos: & propitius esto peccatis nostris propter nomen tuum, ne forte dicant gentes, vbi est Deus eorum?* Ea Señor ayudadnos, pues soys Dios de nuestra salud, y de quien ella y nuestro bien depende: y ya que para pediros esta merced, no podemos presentar memoriales de seruicios, ni pedir nada de

S. Pablo.

Psal. 78.

juſticia, valdremonos, mediante vueſtra gracia, ỹ vueſtra miſma miſericordia, por laqual os pedimos, y ſuplicamos humilmente que ſi quiera, *Propter gloriam nominis tui*, por vueſtra gloria y honra. *Cito anticipent nos miſericordiæ tuæ*, Os den priſſa, vueſtras miſericordias, para compadeceros de nueſtras miſerias, y ganandolas por la mano, aparteys los ojos de nueſtras culpas, y los põgays en vueſtras promeſas. *Cito*, preſto: ſi quiera para que eſta gente no tome ocaſion de baldonar vueſtro nombre, y nueſtras eſperanças, diziendo, burlando, y eſcarneciendo de todo: *Vbi eſt Deus eorum?* Adonde eſtà ſu Dios? como dando a entender, que ni eſtá en ninguna parte, ni le ay, pues ni le ven, oyen ni ſienten, como ellos hazen à ſus falſos Dioſes, a quien no ſolo ven, ſino que tambien muchas vezes oyẽ, entrandoſe en ellos el demonio por permiſſion diuina, y dando reſpueſtas,

tas,y oraculos con que traen embaucados,y engañados à los ciegos y miserables Gentiles,mostrandose humanos,afables,y poderosos, no lo siẽdo. Por lo qual nuestro Profeta,auiendo hecho por los effectos euidencia,de que tienen los Hebreos Dios, y de que es el verdadero, y poderoso, no contento con esso,responde a la pregunta tacitamente por ironia y burla apuntada,ò que se les pudiera apũtar,y como si en realidad de verdad ya se le vuiera propuesto, dize; que esta presto y aparejado de satisfazer a la demanda, y dezir ádonde esta su Dios? como haze claramente en el verso siguiente,por estas palabras.

VERSO VNDECIMO.

Deus autem noſter in cælo, omnia quæcumque voluit fecit

Que en romance quiere dezir
Pero nueſtro Dios eſtá en el cielo, todo lo que quiſo hizo.

NVE lo miſmo que ſi dixera: Si eſtos barbaros dixeren burlando y eſcarneciendo de noſotros, que adonde eſtà nueſtro Dios? porque no le ven ni le oyen, como ellos hazen à los ſuyos: à eſſo reſpondemos: Que nueſtro Dios eſtà en el cielo. *Deus autem noſter in cælo.* Acerca de la qual reſpueſta entra aqui vna objecciõ y duda: y es. Porque mas dixõ que eſtaua Dios en el cielo, q̃ en otra parte, pues es cierto, que eſtà en todas partes, y q̃ ſi como ay vn mundo

do vuiera infinitos, fuera lo mismo, y estuuiera todo en todos, y todo en qualquier parte de todos indiuisible mẽte, como está en este, por ser como es proprio suyo el estar *Vbique* (q̃ es lo mismo q̃ dezir, en todo lugar totalmẽte, como dize S. Thom. en la 1. p. q. 8. art. 2.) y no solo en los lugares reales y verdaderos, sino en los possibles y imaginarios, como el mismo y sus discipulos afirman en el arti. y lugar dicho, y san Dionysio de Deuinis nominibus c. 9. Origenes lib. 7. contra Celso. san Atanasio contra Gregales Sabelij S. Gregorio Nazianzeno en la Apologia primera, san Hilario lib. 1. de Trinitate, san Geronymo sobre el ca. 66. de Esayas, y en el 40. de Ezechiel, san Ambrosio sobre el tertio ad Ephesios, san Augustin en el libro 11. capitulo 5. De Ciuitate Dei, y en muchos otros lugares de sus confessiones, especialmente en el lib. 1. c. 2. y 3. y en el lib. 7. c. 5. y otros Santos y

S. Thom.

S. Dionisio.
Origenes.
S. Atanasio.
San Gregorio Naziãzeno.
San Hilario.
S. Geronymo.
S. Ambrosio.
S. Augustin.

Digitized by Google

potores, los quales todos afirmã, que eſtà tãbiẽ alli, no como en lugar real, pues realmẽte no le ay, ſino como pudiera eſtar (põgamos por exẽplo) vna piedra, ſi alli ſobre los cielos Dios la criâra (como la pudiera criar) la qual en tal caſo, eſtuuiera fuera de todo lugar real, y como en ſi miſma. Aſſi como lo eſtaua, y eſtuuo Dios, *Antequam quicquam faceret a principio*, antes que criaſſe nada, que ſe eſtaua en ſi miſmo: porque ſolo el ſe baſta para ſi, y no tiene neceſſidad de lugar alguno, y aun que eſta en todos, en ninguno cabe, y a todos excede como dize Iob. ca. 11. *Excelſior cælo eſt.* y Eſay. en el c. 40. y en el 3. lib. de los Reyes cap. 8. en conformidad de lo qual dezimos en el Hymno de la Virgen nueſtra Señora hablãdo de dios nueſtro Señor. *Quem totus non capit orbis:* à quien todo el vniuerſo no baſta à abraçar, ni comprehẽder: aun que entren en eſta cuenta, los criſtalinos y eſtre-

Iob. cap. 11. Iſay. cap. 40. 3. Reg. 8.

y estrellados cielos,ni el impireo con su immensa grandeza, ni otros millones,ni infinitos dellos que vuiera. Como se vê de aquel otro lugar,que dize hablando con la Virgen. *Quia quem cæli capere non poterant, tuo gremio contulisti.* Porque truxistes en tu vientre à quien no puede caber, ni cabe en los cielos:no solo en los criados; pero,ni aun en quantos se puedē de nueuo criar. Y assi es cierto, q̄ no solo està en ellos, y en otro qualquier lugar,como en lugares reales (aunque sin ocupar ningun lugar, porque es espiritu purissimo) sino que està fuera de todo lugar, como estaua antes que los vuiesse en si mismo. Segun lo qual, no en balde se repara y pregunta: Porque mas dixo el Real Profeta; Nuestro Dios està en el Cielo, que no en otro lugar? ò porque no dixo,que estaua(como en efecto està)en todos?por essencia,presencia,y potencia(como dize S. Tho.

Digitized by Google

en el lugar alegado)pues parece,que fuera mas à propoſito para confirmacion de lo que ſe dize en el Deuteronomio,capi.4. *Non eſt natio tan grandis,* *Deuter.c.4.* *quæ habeat Deos appropinquantes ſibi, ſicut Deus noſter adeſt nobis.* No ay nacion tã dichoſa y bienauenturada, ni que tã fauorecida ſea de ſus Dioſes, ni tan à mano los tenga, como noſotros tenemos à nueſtro Dios, el qual ſiempre eſta a punto,preſente,y conjunto à noſotros. *Non longe eſt ab vno quoque* *Actor 17.* *noſtrũ*,para nos fauorecer, ſocorrer,y ayudar en nueſtras neceſſidades.To do lo qual parece que eſta opueſto á eſte lugar: porque ſi eſtà Dios en el cielo(como aqui dize)muy diſtante, y remoto parece que eſta de noſotros, y muy apartado: pues la mayor diſtancia de lugar que ſe da, ni puede ſeñalar en lo criado, es la que ay deſde el cielo(dõde dize q̃ eſta Dios) a la tierra donde eſtamos noſotros, y aſſi el miſmo Dios,quando quiſo por

el

el Profeta Isayas (en el ca. 55.) significar la immẽsa distancia que ay de sus pensamientos, y modos de proceder à los nuestros, puso el exemplo en estas dos cosas como remotissimas, la vna de la otra diziendo. *Sicut exaltantur cæli á terra, sic exaltatæ sunt viæ meæ á viis vestris.* Ay tanta diferẽcia, de mis caminos à los vuestros, como va del cielo à la tierra, cuyo modo de hablar es muy ordinario en nuestro vulgar Castellano, para exagerar vna cosa distintissima, y distãtissima de otra. Segun lo qual parece, que no tenemos de que preciarnos, y alabarnos los fieles de tener à Dios tan apropinquante, y mas cerca de nosotros, que los Gẽtiles tienẽ los suyos: pues ellos los tienen a la vista, y nos los pueden señalar y mostrar con el dedo de sus puertas adentro, en sus propias casas, y a las puertas della, quanto mas en sus templos: pero nosotros no, pues no le vemos, ni oymos; y si en *Esay.cap.55.*

algun

algun lugar ſe nos dize que eſtà, eſſe diſta infinito de noſotros: pues ſegũ aqui dize el Profeta: Nueſtro Dios eſtà en el cielo,

A eſto ſe reſponde; Que dize el Profeta eſtar Dios en el cielo: no porque no eſtè tambien en la tierra, en el infierno, en el mar, y en todo lugar, como el dixo en el Pſal. 138. *Quo ibo à ſpiritu tuo, aut quo a facie tua fugiam? &c.* Adonde podra el hombre eſconderſe ni huyr de ti, ô Señor? A ninguna parte, como ſi dixera: Porque ora me ſuba al cielo, ò baxe al profundo, ò paſſe allende el mar, a qualquier parte que vaya te hallare, porque no ay lugar ninguno donde no eſtes. Sino dizeſe aqui ſeñaladamente eſtar en el cielo: porque (como dizen los Filoſofos) *Ibi dicitur eſſe res vbi videtur*, alli ſe dize eſtar la coſa donde es viſta, y porq̃ en el cielo es el Señor viſto clarame̅te de los ſuyos, y alli ſe manifeſta mas ſus obras, dizeſe principalmente

Pſal. 138.

mente eſtar alli. Bien aſſi como quando de noche vemos las eſtrellas y luna, y de dia el ſol, y gozamos de ſus rayos y claridad ſolemos dezir, oy ay ſol, y eſta noche ay eſtrellas, por que las vemos, y quando no lo vemos dezimos: eſta noche no ay eſtrellas, lo qual dezimos porq̃ no ſe parecẽ, aun q̃ en realidad de verdad las ay, aunq̃ no ſon viſtas, ſino q̃ por no ſerlo, dezimos, q̃ no las ay, y por ſerlo dezimos que las ay. Como le acaecio al ſanto Patriarca Iacob, quando Dios ſe le aparecio q̃ dixo. *Verè Dñs eſt in loco iſto.* Verdaderamente aqui eſtà Dios. Y ſi pregũtaramos al proprio, ſi eſtaua en otra parte tambien? dixera q̃ ſi: pero ſabido, ſi es que eſtá en toda parte, porque dixo que eſtaua alli? dirá, que por que le vio alli, por que alli ſe dize eſtar la coſa donde es viſta, y porque Dios es viſto en el cielo, por eſſo ſe dize: *Deus autem noſter in cælo,* Nueſtro Dios eſta en el cielo, y no porque *Geneſ.*28.

Digitized by Google

porque tambien no eſtè (como eſtà) en todas las coſas y muy mas immediato, y intimo a todas, y a cada qual de ellas, que cada vna eſtà a ſi miſma.

Tambien ſe pudiera tratar, porque le llamaua Dios nueſtro? ſiendolo de todos: pero la ſolucion es facil: porque, aunque en quanto a la creacion es Dios y Señor de todos, que les peſe, q̃ les plazga: pero no le reconocẽ todos por tal, ni tienen ſu fe, y ley, por lo qual, quanto a eſto, no ſe llama Dios de los paganos, como ſe llama de los fieles, que por eſtas y otras razones cõ razõ le llamamos Dios nueſtro, pues experimentamos por las obras ſerlo en lo dicho, y en otros mil beneficios y miſericordias, que con noſotros vſa cada momento, en todas partes, dãdoſe a conocer a noſotros por amor, y a eſſotros por temor. Moſtrandoſe poderoſo en todas ſus coſas y ſaliendoſe con quantas quie-

re

re, sin que aya quien le resista ni impida en el cielo, ni en la tierra, en el mar, en el profundo, ni en ningun lugar, como lo dixo bien Dauid en este Psalmo, y en el 134. *Omnia quecumque voluit fecit Dominus, in cælo, & in terra, & in mare, & in omnibus abyssis.* Todo lo que quiso hizo el Señor en todo, y por todo, haziendo conocer à sus enemigos su potencia, viendose del confundidos con cosas viles y baxas, con ranas, cõ moscas, mosquitos, y cosas semejantes, con que apretados de sus tormentos venian a confessar la verdad, y dezir. *Digitus Dei est hic*, sin duda anda por aqui el dedo de Dios, y su poder es el que nos haze guerra, que no ay ciencia, ni potencia humana, que a esto llegue, ni que baste a resistir la suya. Y la confession hecha en tierra, ratificaron en la mar quando viendose combatir y sorber della, dixeron. *Fugiamus Israelem: Dominus enim pugnat pro eis contra nos.* Exod. cap. 14. *Psal.134.*

Digitized by Google

Exod. 14. capit. 14. huyamos deste pueblo que no es el, el que nos haze la guerra, sino su Dios que toma por ellos la demanda, y no ay mejor que huylle el rostro: pero no pudieron. Porque al mejor tiempo las olas les atajarõ los
Exod. 15. passos, de suerte, que *Descenderunt quasi lapis in profundum.* Baxaron todos como piedras al profundo, forçados de las aguas, de los vientos, y de todas las cosas que les hazian guerra: *Quo-*
Psal. 118. *niam omnia seruiunt illi.* Porque todas ellas obedecẽ a Dios: cõ q̃ se ve bien,
Psal. 134. que *Omnia quæcumque voluit fecit:* Que hizo y haze todo quanto quiere, y es su voluntad, siempre, y en toda parte y lugar. Pero dira por ventura alguno. Como dezis, que hizo y haze todo quãto quiere, pues vemos por vna parte, que quiere que todos los hombres vengan en conocimiento de la verdad, y se saluen (como dize San Pablo en la Epist. 1. à Tito c. 2. *Vult om-*
1. *Ad Tit. c. 2.* *nes homines saluos fieri, & ad agnitionẽ veritatis*

ritatis venire. Y vemos por otra, q̃ ni todos se saluan, ni aun vienen en conocimiento de la verdad, sino q̃ acaban sepultados en sus errores y miserias? Luego no se haze (como aqui dize) todo lo que quiere.

A esta pregunta se respõde de muchas maneras, como se vera en todos los expositores deste lugar de Sã Pablo, para cuya explicacion digo, que segun los Dotores Escolasticos, dizen: Podemos considerar en Dios dos voluntades, vna q̃ llaman *signi*, y otra *beneplaciti*, y esta voluntad de beneplacito se sub diuide en dos, q̃ son volũtad antecedente, y voluntad consequẽte. Con la primera, que es la antecedẽte, quiere que todos se saluen, como dize el Dotor Angelico, y sus comentadores, en y sobre la 1. parte quest. 19. en el articulo sexto al primer argumento explicando esto, y Ricardo y otros Dotores sobre el primero de las sentencias, distinction quarenta y

S. Thomas.

Ricard.

seys

ſeys articulo vnico, queſtiõ primera, pero como a dado al hombre la ineſtimable y precioſiſſima joya de la razon, y libre aluedrio: quiere tambien que de tal manera vſe el hõbre deſta merced, q̃ el que hiziere lo que deue, conſiga el fin prometido, que es la gloria, mediante ſu gracia: pero el q̃ no vſare deſto como deue, pierda por juſticia lo que ſe le auia prometido por miſericordia. Y bien aſſi como vn Iuez recto y bueno, ſea y es ſu voluntad, que en ſu ciudad todo ſuceda bien, y todos viuan bien, y ſean eſtimados, y honrados: pero al que viue mal le deshonra, y ſi es neceſſario le quita la vida. Aunque ſu intento no era eſſo, ſino que todos la tuuieran, y viuieran como deuian: lo qual por no querer hazer aquel, cumplio que ſe hizieſſe con el eſto. Y aſsi conſideradas, no ſolo las coſas en ſi, ſino las circunſtancias dellas, podemos dezir que el Iuez con la voluntad antecedente

dẽte quiſo y deſſeò, que aquel viuieſſe, y para ello hizo lo que fue de ſu parte: Pero que por no aprouechar, quiſo con la voluntad conſequente, que murieſſe, porque a el fueſſe caſtigo, y a otros exemplo de ſu juſticia, aſſi Dios con la voluntad anteceden te deſſea la ſaluacion, y bien de todos: como dize alli ſan Pablo, quando dize, que quiere que todos los hõbres ſe ſaluen: pero con la voluntad conſequente, deſſea y quiere que ſolamente todos, y ſolos aquellos que viuieren bien ſean ſaluos, y nadie podra ſerlo ſin ſu voluntad, y aſſi eſta conſequente, nunca queda in expleta, ſino ſiempre ſe cumple ſegun ſu beneplacito, de la qual ſiempre es verdad dezir, *Omnia quæcumque voluit fecit*, que ſe hizo todo lo que quiſo, y fue ſu voluntad ſin faltar, ni diſcrepar dello vn punto, ni auer quien baſte a impedille eſta, la qual es llamada propriamente voluntad *Pſal.134.*

Digitized by Google

aqui voluntad, como dizen Nicolao de Lyra, y otros muchos ſobre eſte verſo: porque eſſotra, ſegun los miſmos afirman con ſanto Thomas, y los ſuyos en el lugar alegado, no es ni ſe puede llamar propria y rigoroſamente Volũtad, ſino Veleidad, cuyos terminos no ſe pueden explicar como conuiene ſin detenernos mucho, y por no hazello, remito la mas plena intelligencia deſto à los que entienden y ſaben dello, quales ſon principalmente los Theologos, los quales entienden bien lo que en eſto ay: y para los que no lo ſon, baſte lo dicho, para ſuficiente explicacion deſta duda, en eſte lugar deſte Pſalmo, en el qual paſſando adelante digo: que auiendo dicho el Profeta las grandezas y marauillas que de ſu Dios ha referido, moſtrando cõ ellas claramente por los efectos como es tan poderoſo, y dicho del adonde eſtà, que es lo que los Gentiles (como

por

Por ironia) parece que auian pregun tado ò pudieran preguntar, rebuelue aora sobre ellos, dandoles en caperu ça, y tocádoles en lo viuo, habládo-les de sus Dioses muertos, motejan-doles, y prouandoles euidẽtemente, como todas essas cosas en quien ado ran son burleria, como se vẽ claro en los quatro versos siguientes que di-zen assi.

VERSO 12.13.14.y 15.

Simulachra gentium argentum, & aurum: opera manuum hominũ.
Os habent, & non loquentur: oculos habent, & non videbunt.
Aures habent, & non audient: na-res habent, & non odorabunt.
Manus habent, & non palpabunt, pedes habent, & non ambulabunt: non clamabunt in gutture suo.

Digitized by Google

Que en romance quiere dezir
Los simulacros de los Gentiles plata, y oro: obras de las manos de los hombres.
Boca tienen, y no hablan, ojos tienen y no veran.
Orejas tienen, y no oyran, narizes tienen, y no holeran.
Manos tienen, y no palparan: pies tienen, y no andaran: no clamaran en su garganta.

PARECE que les succede aqui à los Gentiles con su tacita, y irrisoria pregunta, que apuntaron, ò pudierã proponer, y dezir en daño nuestro en escarnio de nuestra ley, creencia, adoracion y Dios lo que se cuẽta en los libros de Esther, capit. 7. que acaecio á Aman con Matdocheo: que tiniendo

Esther. cap. 7.

niendo aquel aparejada contra eſte vna altiſſima horca fue el ſuſpendido, y colgado della: cumpliendoſe en ello del Profeta que dize, Pſal. 7. *Lacum aperuit, & effodit eum: & incidit in foueam, quã fecit.* Que es lo que aca dezimos: quien mal haze, para ſi le haze, y quien para otro abre hoyo, y arma trampa, permite Dios que el ſea el primero, que cayga en ella. Aſſi en alguna manera ſuccedio aqui a eſtos Gentiles, a quien parece que introduze Dauid, como que viniendo por lana, boluieron treſquilados, y boluiendoſeles el ſueño del perro, *Conuertetur dolor eius in caput eius: & in verticem ipſius iniquitas eius deſcendet.* Llouioles todo ſobre la cabeça, y por querer eſcupir contra el cielo, cayoles encima: porque, ſi bien miramos burlauan de los Hebreos, como de gente que no tenia Dios: pero ſi le tienen ò no, eſſo diganlo los miſmos Egypcios, que en quanto á eſto

Pſal.7.

Ibi.

à ſu miſmo dicho lo remitiremos, pues los mas ſabios d todos ellos delante ſu Rey cõfeſſarõ, por lomenos tacitamẽte, ſu ignorácia: y como toda ſu ciẽcia y ſabiduria era necedad acerca de Dios, como lo dixo el Apoſtol 1. Cor. 3. *Sapientia huius mundi ſtultitia eſt apud Deum*: toda es necedad la ſabiduria humana, reſpecto y en cõparaciõ a la Diuina: y aſſi dãdoſe por vẽcidos dixerõ: *Digitus Dei eſt hic*: aqui eſtá Dios, y no es poſſible menos, ſino q̃ aunq̃ no le vemos, anda por aqui en ayuda de los ſuyos. Luego ſegũ eſte lugar, y el otro del Exodo ya referido, bien dan à entender y cõfieſſan mal q̃ les peſe, q̃ tienen los Hebreos Dios: y preguntado, ſi es poderoſo? podemos dezir, q̃ a las obras lo remitimos; pues no ſolo conſta deſto por ſus dichos dellos por eſta confeſſion hecha, ſino de las plagas con que del ſe vieron afligidos, ſin valelles remedio ni induſtria humana, y en lo que

1. Cor. 3.

Exod. 8.

les

les passò en el mar. Donde dixeron claramente que el Dios de Israel peleaua por su pueblo, que no auia sino huylle el rostro: pero como esso sea impossible, dio al Rey Pharaon y su exercito mate al descubierto, de suerte que no quedò Rey, ni Roque en todo el campo, à quien no anegasse el agua del mar en el profundo. Y si le preguntan à Dauid como se llama su Dios? dize aqui, como hemos visto, que se llama, el Dios de Iacob, y por otro nombre: El poderoso. *Omnipotens nomen eius*: y si quieren saber adonde està esse Dios, adonde habita, y tiene su casa y corte: A esso dize: *Deus autem noster in cælo*, que su Dios esta en el cielo, y alli reside de ordinario sin mudarse: porq̃ es Dios, que no sabe à que sabe hazer mudança, (como dixo por Malachias c. 3.) *Ego Deus, qui non mutor.* Yo soy Dios q̃ ni me mudo, ni lleuan ni traen de aca para alla, como à los vuestros tracys, y lleuays vosotros *Exod.14.* *Malac.ca.3.*

donde quereys. Pero ya que os è dado quento de mi Dios, (parece que dize Dauid) quien es, como se llama, que puede, y dõde reside, veamos aora dezidme vosotros de los vuestros, y si por vuestra honra no os atreueys ò por vuestra ignorancia no caeys en la cuenta, ni sabeys quien son: esperà que yo lo dire publicamente, que lo oyga Dios, y todo el mũdo, para que ninguno pueda pretender ignorancia, sino que venga a noticia de todos. Son pues. *Simulacra gentium, argentum, & aurum: opera manuũ hominum &c.* Los simulacros y Dioses de los Gentiles son, sino me engaño, quando mucho vn pedaço de plata y oro labrado: y no me engaño, no, que bien se echa de ver por la obra. Lo primero, que su materia, y su ser, es de alguna materia, y lo segundo, que su forma es, *Opera manuum hominum*: Obras de las manos de los hombres, y hechuras de sus ingenios, labradas y adere-

adereçadas a ſu guſto: y cõ todo eſſo, andã tan locos, que a eſſas miſmas coſas que ellos hizieron piden fauor y ayuda en ſus neceſſidades, auiendo poco antes eſſas meſmas imagines y ſimulacros eſtado tã neceſſitadas del de ſu artifice, que ſin el no tuuieran ſer ninguno, ſino ſolo el de ſu propria materia, todo lo qual aun en buena Philoſophia, (como confeſſaron muchos de los miſmos Philoſophos) repugna al ſer diuino, que ni pudo ſer material, ni corporeo, ni tener principio, ni neceſſidad de nadie, pues lo crio todo, y conſiguientemente es cauſa primera y principal de todo: y aſsi es impoſsible tener ſer ni principio del hombre, pues es ſu efeto, y en quãto tal eſſe de fuerça ha de ſer poſtrero, que ſu cauſa y menos noble que ella. Contra todos los quales y otros clariſsimos principios van los idolatras, ora adoren al Sol, Luna, eſtrellas, cielos, ò elementos, ò a otras quales

qualesquier cosas inanimadas como algunos hizieron: porque cada qual dessas cosas bien consideradas, hallaremos que estan alabãdo a su criador como pueden, segun su naturaleza, como lo dize galanamente el Real Profeta Dauid en el Psalmo 18. por estas palabras. *Cæli enarrant gloriã Dei, & opera manuum eius annunciat firmamẽtum*, el cielo, la tierra, y todos los orbes, altos, baxos y intermedios, con sus astros, planetas, estrellas, y quanto ay criado cõ vn cõcertado acuerdo y armonia, estan reconociendo vassallaje a su criador, y rindiendole como a tal, mil alabanças, manifestando a los mortales su gloria, y si qualquiera de los hombres llegara a qualquiera destas criaturas a querellas adorar, y ellas fueran capaces de estoruallo lo hizieran, y dixeran al hombre de palabra lo que quanto es de su parte le estan enseñando de obra, y predicando con cada vna dellas

Psal. 18.

Digitized by Google

llas, como con vna lengua cierta y verdadera aunque muda, *Ipse fecit nos, & non ipsi nos*. Que hazes hombre (como si dixeran) no te passe por el pensamiento adorarnos: mira que no somos criador, sino criaturas: mira que no somos hazedor, sino hechura, y inferior a ti, y hecha para tu seruicio. *Soli Deo honor, & gloria*, A solo Dios omnipotente has de dar, ô hombre, la honra y gloria, que no a nosotras. Y assi se vee claramente quan ciegos andan los que otra cosa hazen; ora adoren imagines y simulacros de cosas humanas, ora de cosas que no lo sean, pues hazen Dioses, que para ser lo que son, tuuieron necesidad de que los formassen y hiziessen los mismos hombres: porque antes ellos no eran sino vn pedaço de piedra, palo, hierro, bronze, y quando mucho, plata, oro, ò otro metal ò cosa semejante, lo qual labrado por ellos, es adorado dellos como cosa diuina: siendo

Psal.99.

Timot.1.

siendo su ser sin comparacion inferior al ser humano que les dio el ser, ni aun al de los animales irracionales y brutos, pues estos andan, ven, sienten, viuen y hazen otras operaciones vitales y à essotros les falta todo: pues tiniendo boca no hablan, tiniendo ojos no ven, tiniendo oydos no oyen, tiniendo narizes no huelen, tiniendo manos no palpan, tiniendo pies no andan, como si quiera hazen los animales, ni por mas mal que los hagan, claman, ni se quexan, ni lo sienten como ellos: porque por de muy preciosa materia que sean, ni por muy biẽ labrados, ni adereçados que esten, ni por mas pies, manos, ojos, oydos, ni otros miembros y sentidos que les pongan, no se pueden mencar ni valer de ninguno: porque les falta lo principal, que es la vida de donde todas las operaciones vitales procedẽ, y assi vienẽ à ser por hermosos que parezcan, mas imperfectos no

solo

solo que los hombres, y brutos, pero aun mas, que los arboles y plãtas: porque estos aun tienen vida vegetatiua, con que crecen y medran: pero en essotros, aun esto no se halla. Y assi el Dios fabricado y hecho de vn arbol, viene a ser mas imperfecto, quando es adorado y reuerenciado, que el mismo era antes que lo fuesse; pues quando estaua en su arbol, crecia, y se aumentaua, que al fin era alguna perfeccion segun su naturaleza y ser: pero aun esta le falta quando es adorado, y mas que antes era materia y ocasion de que en el fuesse Dios alabado: pero despues, es lo de que lo sea el demonio, y assi pierde en todo de quilates, y se llamaria sin duda a engaño, si pudiesse, y querria mas boluerse à su ser, que ser Idolo. Y assi se vee claro, quan sin sentido son los que tales cosas adoran, y ponen en cosas tales sus esperanças, pidiendoles su fauor,

y ayuda

y ayuda para ſus viages y coſas que no pueden ellas ayudarſe ni mearſe ſino las menean, y eſperan vida de quien no la tiene, ni entiẽde, oye, vee, ni ſiente mas que vna piedra, por que en effecto por mas adornada que eſtè la eſtatua, es la miſma materia que antes era, y no tiene mas ſer del que le dio ſu artifice, que la hizo y adornò como quiſo, ſin ſer poderoſo a dalle vida (ni aun vegetatiua) a eſſe ſimulacro de quien el deſpues vanamente y ſin fundamento la eſpera, y a quien pide de rodillas, ſalud, contento, riqueza, y otras coſas, ofreciendole para eſto mil inutiles plegarias y ſacrificios, haſta ſangrarſe, maçerarſe, afligirſe, y ofrecerles ſus proprios hijos, quemandolos viuos ante ſus Dioſes muertos, contaminando la tierra con ſu ſangre, y el ayre con ſus gemidos, y haſta quitarſe á ſi proprios las vidas por eſperallas dellos, no

no parauan algunos. Siendo todo esto tan cõtra toda buena razon q̃ aun la misma naturaleza les esta enseñando, y predicádo por mil modos y maneras, y quasi persuadiendoles con demostratiuas razones lo contrario, por donde se vee claro quan corridos han quedado de lo que auian hecho los que han venido despues en conocimiento desta verdad, y quanto mas razon tendrá de correrse los que han perseuerado en su herror, y hecho escarnio de nosotros, de los quales burla aqui el Profeta, diziendo: *Simulachra gẽtium, argentum & aurum: opera manuum hominum*: Los simulacros de los Gentiles plata, y oro: &c. Y porque como dize el prouerbio, *Transit irreuocabile verbum*: y assi tambien vna vez salido vn papel de las manos de su dueño, muchas vezes va de mano en mano y llega à dar à las de quien menos se piensa, y puede caer en las de vn ignorante

que

Exod. 20. que viẽdo por vna parte como aquí (y en otras muchas de la sagrada Escriptura) se veda el adorar imagines y burla dellos el Propheta, y por otra parte q̃ los Catholicos las adoramos, podria pensar alguno q̃ erramos en ello: para sacalle deste error al tal, me parecio aduertir, que lo que aqui y en otros lugares escarnece la Escriptura destas imagines, y veda a los suyos q̃ no las hagã, ni mucho menos las adoren ni reuerencien, como consta del Exod. ca. 20. Exodo capitulo veynte, y del Leuitico, capitulo veynte y seys, y otras partes donde Dios vedaua esto a los suyos, no es contra lo que los Christianos hazemos, pues tambien abominamos de los idolos: y para que se vea esto claro y como se diferencia nuestra adoracion de la de los paganos, y que no por adorar las imagines nosotros idolatramos como ellos, me parecio en gracia de todos, poner aqui dos palabras desta materia, pues

Leuit. ca. 26.

como

como dize san Pablo escriuiendo à los Romanos cap. 1. *Sapientibus & insipientibus debitores sumus.* A todos tenemos de satisfazer, y dar refeccion espiritual, quãto es de nuestra parte, pues a todos somos deudores. Y assi digo para cumplir cõ esta obligaciõ, que tres suertes ay de adoracion (como dizen los Theologos) vna se llama latria, que es la que se da à Dios, á Christo, y sus reliquias y imagines: otra se llama hyperdulia, que es la que se da à la Virgen Nuestra Señora, y à sus reliquias, y imagines, y esta es menor que essotra: otra ay que es inferior á essotras dos dichas, y se llama dulia, y esta se da á los Santos, à sus reliquias y imagines: pero con esta diferencia; que quando adoramos las imagines de Christo Señor Nuestro, ò de su Santissima madre, ò de sus Santos, no para alli nuestra adoracion, como paraua la de los Gẽtiles en las de sus Dioses, porque biẽ *Roman.1.*

ſe nos alcança, y ſabemos que aquello no es Dios, ni ſanta Maria, ni ſan Pedro, ni otro ſanto, ſino vn pedaço de piedra, palo ó metal q̃ lo repreſenta: y aſſi noſotros no adoramos ni reuerenciamos la figura que vemos, ſino en quanto repreſenta lo figurado en ella que no vemos. Bien aſſi, como vn cauallero corteſano, que viendo en vn lienço, ò tabla pintada la figura y retrato de ſu Rey, la reuerencia, aunque conoce y ſabe que el Rey es ſubſtancia, y que no eſtà alli, ſino alla en ſu palacio, ò donde eſta, y que aquello no es mas de vn accidente, y pintura ſuya: y con todo eſſo, por que aquella le repreſenta a ſu Rey la reuerencia y honra, porque en ella reconoce y honra a ſu Rey. Y ſin parar la reuerencia en la figura que no vê, ni ſiente, paſſa con la conſideracion al prototypo, que es al miſmo Rey que vee, y ſiente, y aſſi ſe da el Rey, cuya es la figura, por ſer

u ido

uido de aquella reuerencia hecha a ſu figura, ò retrato como ſi ſe hizieſſe a ſu miſma perſona: y ſi alguno en menoſprecio ſuyo eſcupieſſe, ò hizieſſe otro oprobrio, injuria, ò baldon á la figura, aun que no vê, ni ſiente, ſe daria ſu dueño por ſentido como ſi a el miſmo ſe hizieſſe: porque (como dize el Filoſofo y ſan Cyrillo Alexandrino, en el libro quinto de los Dialogos de la Santiſſima Trinidad, y ſan Baſilio en el tratado de Eſpiritu ſanto capitulo diez y ocho, y Damaſceno en el tercero libro de las imagines, y otros ſantos Doctores) la honra, ô afrenta hecha à la imagen, es lo miſmo que ſi ſe hizieſſe a ſu prototypo, y como noſotros no hazemos la honra y reuerencia que hazemos a las imagines, por lo que ellas ſon en ſi, ſino primera y principalmente por lo que nos repreſentan diſtinguimonos de los Gentiles, en que ellos

Ariſtotel. S. Cyrillo. Alexãdrino. S. Baſilio. Damaſceno.

dauan la honra à ſus ydolos, y imagines penſando que aquellos eran ſus dioſes. Y ſi dixere alguno, que ya que eſto hizieſſen los ignorãtes, pero que muchos de ſus ſabios bien conocia, que aquello era la miſma materia que antes, y que no tenia deidad en ſi ninguna: digo, que aun que conocieſſen eſſo, errauan en otra coſa, y era que ſi aquella figura repreſentaua al ſol, ò a la luna, ò a otra coſa aſſi, ya que conocieſſen que aquello no era, el ſol, ni la luna, ſino que adorauan aquella figura como repreſentatiua de eſſotra, y dolatrauan tambiẽ en eſto como en eſſotro: porque por lo menos dauan à las tales criaturas, la adoracion deuida á ſolo Dios, teniendo à eſtas coſas por dioſes: pero noſotros, por la miſericordia d̃ Dios, eſtamos muy libres y agenos de todo eſſo: pues ſi adoramos à la imagẽ de Chriſto, no pàra ay nueſtra adoracion, ſino que paſſa adelante al miſmo

mo Christo,a quien si adoramos como Dios,es por la vnion hypostatica que tienen la Diuina naturaleza con la humana:y porque no solamente es Christo verdadero hombre,sino tambien verdadero Dios, por esso le damos la adoracio que se le da à Dios, porque en realidad de verdad lo es: Pero quando adoramos a la Virgen nuestra Señora,ò a los Santos, en esso ay dos cosas. La vna, que la adoracion, no pàra en sus Imagines, sino que tiende, y se endereça a sus prototypos. La otra,que ni aun a los tales prototypos no se endereça ni encamina con adoracion latria, que es la que (como hemos dicho) se da à Dios, ò a Christo y sus cosas, sino con adoracion hyperdulia si es à nuestra Señora, ò dulia si es a los Santos, reuerenciandolos no como à Dios, sino como a amigos suyos, y que pueden y valen mucho con el, a los quales ponemos por inter-

Digitized by Google

ceſſores, y abogados paraque como quien tanto puede, y tanta gracia, y mano tiene con el, nos alcancen la gracia del, de quien ſabemos, que principalmente nos ha de venir como lo ſignificô el Profeta en el Pſalmo ciento y veynte, quando dixo: *Leuaui oculos meos in montes: vnde veniet auxilium mihi.* Leuante mis ojos à los montes que ſon los ſantos, y eſpecialmente la Virgen Santiſſima. *Vnde veniet auxilium mihi.* De adonde eſpero q̃ me ha de venir el ſocorro, auxilio, y bien mio: pero porque ſe deſengañen todos, y no pienſe nadie que el pienſa que de ellos como de cauſa principal le ha de venir, ſe aclara luego, y dize: *Auxilium meum à Domino: qui fecit cælum, & terram.* Explicome; (como ſi dixera) y para que todos me entiendan, declaro mi propoſicion, y digo: que de quien yo eſpero primera, y principalmente mi remedio es: *á Domino qui*

Pſal.120.

qui fecit cælum & terram: del Señor todo poderoso, y si dixe, que de los montes le esperaua, no es como de causas principales, sino como de causas segundas, y como instrumentales, quales son las deprecaciones de los santos, mediãte las quales espero impetrar mas facilmente lo q̃ pretendo. Como quiẽ esta sediento y desea hartarse de agua de vna fuente que no alcança immediatamente con la mano, espera la soga, y el caldero, y dize, en viniẽdo la soga beueremos: no porque ella, ni el caldero le hã de apagar la sed, pues es cosa llana, que estas cosas no tienẽ d̃ suyo tal virtud, pues no sõ agua, sino porq̃ sõ los medios, y los alcaduzes por dõde lo pieça alcançar: y en este sentido llamamos à la Virgen, Madre de la gracia, y d̃ la misericordia, y otras cosas assi: porque por ella esperamos alcãçalla, y conseguilla, y por los santos, como quien tan adelãte estan en el amistad

y gracia de Dios, y tanto pueden con el. Porque de la manera que si vn villano tuuiesse vn negocio con el Rey buscaria vn grãde, ò otros caualleros de los que de ordinario le tratan, para que mejor se tratassen y despachassen sus cosas: assi tambien, los que estamos en estas alquerias, y aldeas del mundo, buscamos cortesanos en el cielo que nos ayuden, y como sabemos que tenemos alla tantos parientes, que valen tanto con Dios como la humanidad de Christo Señor nuestro, que esta es nuestra hermana por parte de madre, y á la misma madre, y santos que lo son de parte de padre y madre, procuramos valernos de todos, y para esto procuramos tenellos gratos à todos, siruiendolos, reuerenciandolos, adorandolos, y haziẽdoles templos a todos, a vnos de vna manera, y a otros de otra: principalmente á Dios, y secundariamente a sus escogidos, escogiẽdolos por nuestros

tros interceſſores y abogados. En todo lo qual nos diferenciamos de los Gentiles que adorauan ſus Idolos como a Dioſes, creyendo q̃ lo eran por lo menos los Prototypos de aquellas criaturas que adorauan, dando a ellas la honra deuida al criador, lo qual por ſu miſericordia, no hazemos noſotros, ſino que diſtinguiendo las coſas, mediante la luz de la Fè, que nos enſeña lo que hemos de hazer, damos a Dios lo que es de Dios, y a Ceſar lo que es de Ceſar, quiero dezir: reuerenciamos aſſi à las imagines como a lo que repreſentã a cada qual ſegun y como ſe deue adorar y reuerenciar, dando a cada qual lo que es ſuyo, con que no ſolo no queda nadie agrauiado, antes bien todos contentos, y noſotros aprouechados conſiguiendo dellos lo que pretẽdemos; como mas nos conuiene, ſin poder ſer indiciados, ni motejados de Idolatras, ſino fuere de gente idiota y

mal

y mal intencionada cõtra los quales no quiero detenerme, ni canſarme en reſponder a ſus calumnias, ni objecciones, pues lo han hecho y hazen otros muy de propoſito, como ſon Nicolao Sandero en dos libros que hizo de las imagines; Martin Perez de Ayala en el libro de Tradicion, parte tercera, capitulo de imaginibus: Chatarino de imaginibus: Caſtro en ſu Sũma de Hereticos, enla palabra Imagines. Bellarminio libro ſegundo de Sanctis. Gregorio de Valencia, en ſus Controuerſias, libro ſegundo de Idolatria, y el miſmo enel tomo tercero, diſputacion ſexta, queſtion vndecima, y tomo quarto, diſputaciõ primera, queſtion veynte y quatro, punto ſegũdo, enla materia de Adoratione, ſobre el tercero tomo ò parte de Santo Thomas, queſtion 25. articulo tercero, los quales todos, y otros Catolicos, a que me refiero, reſponden a todas las objecciones que comũmente

Nicolao Sãdero.

Martin Perez.

Chaterinus.

Caſtro.

Bellarminio.

Gregorio de Valencia.

ſe

ſe ſuelẽ oponer, y puedẽ ofrecer, y reſ
põdiendo yo a la propueſta enel prin
cipio deſta materia digo, acerca đ aq̃
llos lugares de Eſcriptura traydos đl
c.20. del Exo. y del 26. del Leuitico, q̃ *Exod.20.*
ſi Dios vedaua a ſu pueblo el hazer *Leuitico. 26*
imagines, era, no porq̃ ſiẽdo ellas bue
nas, y ſiendo ſu adoracion en deuido
modo y forma, fueſſe ſu vſo malo, ſino
porq̃ ſiẽdo ellos naturalmẽte mal in-
clinados, y dados a eſte vicio, y graue
pecado đ la Idolatria, lo deprauauã to
do, y vsãdo delo bueno mal, lo cõuer
tian todo en mal: y aſſi para quitalles
eſſas ocaſiones, no ſe les permitia te-
ner imagines hermoſas: pues aũ a las
feas adorauan, y tanta era ſu miſeria,
q̃ como refiere Pineda en ſu Monar-
chia lib. 4. c. 9. §. 1. aun la ſerpiente de
metal q̃ auia hecho Moyſen enel de-
ſierto, fue meneſterq̃ la deshizieſſe el
Santo Rey Ezechias, porque la adora
uan los Iudios: como mucho antes
auiã hecho tambiẽ el bezerro, y deſ-

pues

pues hizierõ otras muchas coſas ellos y caſi todos ſus Reyes, pues ſino fue Dauid, Ezechias y Ioſias, todos caye ron en eſte vicio y abominable peca-do, dexando al verdadero Dios, y ſir-uiendo los Idolos de los Gentiles, (como ſe dize en el Eccleſiaſtico capi tulo quarenta y nueue,) por dõde los caſtigò Dios tãtas vezes como vemos en tantos lugares dela ſagrada Eſcri-tura, q̃ caſi todo el teſtamẽto viejo eſ-ta lleno deſto. De manera que ſi les vedò el tener imagines, no fue por ſer ellas ni ſu buen vſo malo, ſino por ſe-llo ellos, y por quitalles de tales oca ſiones. Y aſſi, donde no auia preſuncio nes deſto, como era entre los ſummos Sacerdotes, mandò Dios que donde ellos entrauan, que era en el Propicia torio, vuieſſe, como auia, ſobre el arca del teſtamẽto, Cherubines hermoſiſ-ſimos como ſe leè en el Exodo capi-tulo veynte y cinco, y treynta y ſiete, donde ſe vê claro, que el quitar que

Eccleſ. ca. 49.

Exod. 25. 37.

no

no vuiesse imagines, mas era por quitar a los Hebreos la ocasion de adorallas por Dioses, que por vedallos el vso dellas, si vuieran de vsar dellas bien.

Pero dira alguno, que de donde tuuo origen, y que fue la causa de tã to mal? A esto respõde Santo Thomas (en la secunda secunde question 94. articulo quarto, y en el segundo de las sentẽcias, distinction 15. question primera, articulo segundo, y en otras partes) diziendo que tres causas vuo dispositiuas de parte del hombre. Y fueron la falta de conocimiento del verdadero Dios, el afecto desordenado del hombre, y la representacion deleytable de la cosa que adoraua. A lo qual se allego la quarta y consumatiua causa que fue el demonio, que siempre procurò como soberuio, ò ser adorado, ò por lo menos que no lo fuesse Dios, cõforme à aquello del Psalmo setenta y tres. *Superbia eorum, qui*

S. Thomas.

Psal.73.

qui te oderunt ascẽdit semper. No se les ha perdido el enojo à los q̃ te aborrecieron, (q̃ sõ los demonios,) dize Dauid, q̃ siempre se las tienen alli, y siempre su soberuia esta en su punto, procurãdose alçar quanto puedẽ estos soberuios à mayores, y vsurpar, ò por lo menos impedir la adoracio y reuerẽcia deuida a solo Dios, y a trueque de q̃ a el se la quitẽ, no reparã en que se dè a qualquiera criatura, y quanto mas vil es la cosa adorada, mayor es su cõtẽto; porq̃ es mayor la ofensa, y afrẽta q̃ quãto es de parte del q̃ lo adora, se haze à Dios. A cuyo honor, credito, y reputacion se opone este pecado directamente. Y por esso es en si el mas graue de todos, segun Sãto Thomas en la primera secundę question 102. articulo 3. y en la 2.2. q. 94. ar. 3. y sus comentadores aqui.

S. Thomas.

Fue cosa facil (como los Sãtos dizen) el venir a ignorar la naturaleza humana en los mas de sus individuos la adora-

adoracion,y conocimiento del verdadero Dios:porque aunque siempre tuuo este Señor algunos que le conociessen y adorassen,fueron pocos respeto de los muchos que no lo hizieron. Y aunque es de creer, que los buenos padres siempre procurarõ enseñar,y dotrinar a sus hijos bien,ellos como ruynes lo tomauan mal, y hazian poco caudal de sus mayores;a lo qual se llegaua, que como cada qual se yua à poblar por su parte, y no tenian quien les pudiesse yr à la mano, dauãse a rienda suelta tras sus vicios y pecados, y como sus hijos los viàn imitauan a sus Padres(que es muy facil de imitar lo malo), y como ni en ellos auia ciencia, ni temor de Dios dauã en mil errores,y vanidades conforme á aq̃llo del Sabio(c.13.)*Vani sũt omnes homines,in quibus nõ subest scientia Dei.* Vanos son todos los hombres;en quiẽ no ay ciẽcia de Dios, y assi estos como faltos del y della,cõ sus afectos desorde- *Sapien.13.*

desordenados, dauan luego en buscar dioses; y considerando por ventura algunos la beldad y hermosura del sol, y como nunca se corrompe, acaba, ni enuejece como otras cosas, y que las alegra y alumbra todas cõ sus rayos y claridad, y que influye y ayuda a la produccion y conseruaciõ de todo: parecioles que era el criador y Dios de todo, y adoraronle por tal. Otros vuo, que viẽdo la hermosura de la luna, y como con ella todas las tinieblas de la noche se ahuyentan, y todas las cosas crecen, adoraronla tambien, vnos con titulo de Reyna del cielo (como dize Ieremias capitu. 44.) otros con otros mil titulos y nõbres, y à esta vnos la haziá hermana, otros hija, y otros muger del sol, y quando se eclipsaua, se mesauan y arañauan los hombres y mugeres diziendo, que su marido reñia con ella, y ponia en ella las manos, y se hincauan de rodillas pidiendole con

Jerem. c. 44.

con lagrymas de sangre la tratasse bien, y quãdo despues de passado el eclipse boluia à su ser, hazian ellos grandes fiestas y gracias al sol. Otros auia, que considerando tambien la beldad de las estrellas, y sus influencias, las adorauã: y otros a los cielos: yotros, por quitarse de ruydos, adoraua a todas estas cosas, como se colli ge del 2. lib. del Paralipomenõ. c. 33. *Adorauit omnem militiam cæli, & coluit eam*, adorò Manasses, a toda la milicia celeste (que es, a todos los astros, y planetas, sol, luna &c.) *& coluit eam*, y reuerenciola, haziendo á los suyos que hiziessen lo mismo. Otros buscaron dioses de tejas abaxo, y considerando la gran actiuidad del fuego, y que abrasa y consume, quanto en el echan, le adoraron por dios, y destos fueron los Caldeos. Otros viendo que sin ayre no viuimos, tambien le adoraron, y otros mas terrestres cõsiderando que la tierra produçe to-

Paralipom.

O das

das las coſas la hizieron tambien ara, y le dieron deidad. Y viendo otros que ſi no ſe riega y tiene agua, no da frutos, adoraron por dios al agua, como hizieron los Egypcios tambien, por los prouechos que les acarrea la de ſu famoſo rio Nilo, con que ſe riega aquella tierra.

Tras eſto ſobre qual dios era mas poderoſo, vuo grandes debates, y contiendas entre las naciones; que cada qual pretendia ſello el ſuyo, y en eſpecial tuuieron muchas baraxas los Caldeos, que adorauan al fuego, con los Egypcios, que adorauan el agua. Y para prouar eſtos, q̃ ſu dios era mas poderoſo, que el de eſtotros: hizo vn Sacerdote ſuyo vna inuencion eſtraña (ſegun refiere Rufino en ſu hiſtoria Eccleſiaſtica), y fue eſta.

Rufino.

Hizo hazer vna grandiſſima tinaja de tierra, llena de pequeños agujeritos, y pintola toda, y tapolos cõ cera, porque ni ſe vieſſen, ni el agua que

auia

auia de eſtar alli, ſe ſaliſſe, y llenãdo đ agua, y viſtiẽdo y aderecãdo la tinaja poniẽdo vna cabeça poſtiça muy galana, embio a deſafiar a los Caldeos, de parte de ſu dios, q̃ dixo llamarſe Canope: y dixoles q̃ truxeſſen ellos el ſuyo, y peleaſſen los dos, y el q̃ mas pudieſſe lleuaſſe (como aca decimos) el gato al agua, y quedaſſe por ſupremo dios, y fueſſe de alli adelante tenido y adorado de todos por tal: de lo qual holgarõ los Caldeos, cõfiados, en q̃ el fuego lo cõſume todo. Y arrimãdo gran cantidad de ello a la tinaja, derritioſe la cera de los agugerillos, y ſalio por ellos tãta agua q̃ apago el fuego, con q̃ quedo deſautorizada ſu ſu deidad, y la del gran dios Canope muy en ſu pũto, y cõ doblada reputaciõ. y en fin no ſolamẽte adorarõ à ſemejãtes vanidades, de q̃ pẽſauãveni lles algũ biẽ ſino à otras coſas đ quiẽ les parecia que les podia venir algun mal, hõrãdo à todos al bueno porq̃ te

honrre, y al malo porq̃ no te deshõrre. Y assi ellos adorauan, à los buenos porque les hiziessen bien, y a los malos, porque no los hiziessen mal; y cõ estos solian ser aun muy mas puntuales que con essotros, como se ha visto en nuestros tiempos en los Indios, q̃ apareciẽdoseles los demonios en feissimas figuras, los haziã templos, y seruian con gran vigilancia: y preguntados de los nuestros: porque hazian aquello, especialmente con aquellos que erã espiritus malissimos? dezian: que bien entendian ser malos, pero que lo hazian por tenellos contentos por que no les hiziessẽ mal. De aqui (boluiendo a nuestro proposito,) fue dando tanta baxa la deydad, y adoracion, que no solo la dauan al Sol, Luna, estrellas, cielos, tierra, ayre, fuego, y agua, sino que tambien la dierõ a las criaturas humanas. Lo qual quãto a su origen y principio, se cuenta de muchas maneras, pero de todas

traere

traere dos opiniones que son las mas recebidas, y son estas. Vnos dizẽ, que Sirofanes Egypcio riquissimo, tuuo vn solo hijo a quien amò tiernamente el qual muerto, hizo hazer vn retrato suyo para su consuelo, que se llamò, Idolo, que viene de *Idonimin*, que en Griego quiere dezir, recordacion, simulacro, ò figura de dolor; por que aquella del hijo muerto sela causaua al padre viuo: a la qual sus criados para adular y sacar dl viejo algo, reuerenciauan: y quando querian cõseguir del alguna cosa, pedianselapor aquel Idolo, ò figura, y retrato de su hijo, por el qual no sabia dezir de no: y para tenelle mas grato, y cõsolalle, hizieronle encreyente que su hijo era dios, y de aqui los tales dioses se llamaron Idolos, y la adoracion a ellos hecha Idolatria, ò Idololatria, aunque estos vocablos se han estendidoya, como vemos cada dia, a otras muchas cosas metaphoricamente.

Digitized by Google

Otros dizen, que Nino Rey, y fundador de Niniue, deſcendiente de Cham, hijo maldito del ſanto Noe, fue el primero que hizo idolos, aquien el latino llamo ſimulacro, à ſu Padre Belo primero Rey de los Aſyrios, por el gran amor que le tuuo. Y haziendo poner ſu eſtatua donde ſus criados pudieſſen vella, el hazia mercedes à los que via que la reuerenciauã, lo qual viſto de los ſuyos eſmeraronſe en hazello tanto, que vinieron a ofrecella ſacrificios, y viendo que el Rey guſtaua de ello, y hazia mayores mercedes a quien mas hazia todos dieron en liſonjealle. Fruta que de ordinario ſuele hallarſe de buen precio en los arboles de los palacios donde no habita Dios: y como en eſte no era conocido, llegò à tanto, q̃ quãdo alguno cometia algun delito acogiendoſe a la eſtatua, eſtaua libre, y aſſi dieron en honrralla y adorralla en otras muchas partes de

donde

Digitized by Google

donde por la mayor parte todas las estatuas y simulacros de los dioses mas antiguos y famosos que se leen en la Escriptura sagrada, se llamaron assi, sino que como la pronunciacion de las lenguas, era diferente à vna misma cosa, dauan diuersos nombres: pero todos empeçauan en B. y assi, algunos le llamaron Bel, como se lee en Daniel capitulo catorze, otros le llamaron Baal, como se lee en los Numeros, capitulo veynte y dos, y otros, Baalin, como se lee en el libro primero de los Reyes, capitulo siete, otros Belfegor, como se lee en el Psalmo ciento y cinco, y de otras muchas maneras por diferentes razones que no ay para que cansarnos en referillas. De aqui vino a que (segun dize Lactancio Firmiano en sus Diuinas Instituciones) los Reyes en comun eran adorados por dioses, y Xenophonte en sus Equi-

Dãniel.c.14.

Numer.22.

1.Reg.7.

Psal.105.

Lactancio Firmiano.

Digitized by Google

Polidoro. uocos, y Polidoro en el libro primero, notan vna curiosidad (en que tocò
Pineda. tambien Pineda en su Monarchia
Eccles. lib. 1. Ecclesiastica, libro primero capitulo diez y nueue §. secundo) y fue, que quando algun Rey fundaua algun Reyno, era llamado por mas honor Saturno, y su hijo deste se llamaua Iupiter, y el hijo de Iupiter, si salia valeroso, se llamaua Hercules, y si el que era Iupiter, ò Hercules respecto de vn Reyno salia del, y fundaua otro, de aquel nueuamente fundado se llamaua Saturno. De suerte, que podia ser, y eran muchas vezes, Iupiter, ò Hercules de vn Reyno, y Saturno de otro, de donde prouino, que como se fundasse vn Reyno en Italia, otro en Egypto, otro en Grecia, y assi en otras partes vuo muchos destos nombres: porque en cada Reyno auia vn Saturno, vn Iupiter, y vn Hercules, y el padre de todos estos era llamado por mayor soberania Cielo, y las muge-

res

res del Cielo se llamauan, Vestas, a cuyos templos seruian las virgines Vestales, tan nombradas y respectadas de los Gentiles, como sabemos por las hystorias Romanas: y las mugeres de los Saturnos, se llamauan, Reas, y las de los Iupiteres, Iunones no obstante que ellas tuuiessen sus nombres proprios: porque estos eran apelatiuos, de dignidad y suprema grandeza, como dezir Emperatriz, Reyna, Princessa, &c. De aqui despues vino á auer Semideos, que es lo mismo q̃ dezir, Medios dioses, quales eran aquellos, que solo por partes de padre, ò de madre eran hijos de dioses, y entre estos el de la parte del varon preferia al de la hembra. Luego dieron en introduzir dioses caseros, y del campo. Y en nombrar tambien dioses a los que inuentauan algun oficio: ò arte prouechoso: despues dieron en llamallo tambien a otros que les hazian algun grande y nota-

y notable bien, o les librauã de algun notable peligro, ò mal. Y no contentos con adorar los hombres vanos á otros tan vanos como ellos vinieron poco á poco à adorar, bueyes, perros, lobos, gatos, cabrones, crocodillos, aguilas, cigueñas, palomas, y hasta los escarauajos, moscas, y otros animales y sauandijas ponçoñosas, y asqueroſas. Y cada Reyno, y ciudad, y aun cada persona tenia, como queria sus dioses, y acaecia tener vn dios el padre, y otro la muger, y otro el hijo. (como acaece aora en las sectas entre los Hereges, que cada qual sigue la que mas se le antoja) Pero quien mas se esmero en tener muchos dioses fue la comun cabeça, y madre de todas las ciudades Roma, que ella sola dizen que vino a tener, mas que todas las demas juntas: pues si creemos á Essiodo poeta referido por Eusebio (libro quinto capitu. vltimo de Preparatione Euã-

Essiodo.
Eusebio.

gelica

gelica) passaron de treynta mil, porque no solamente a todas estas cosas dichas hizieron ara, y templo, y las sacrificaron, y adoraron por dioses sino a la hermosura, a la fortuna, a la prudencia, a la felicidad, a la infelicidad, a la fealdad, a la juuentud, al temor, al miedo, a la amarillez, a la torpeza y a otras mil cosas ridiculas, y indignas de hazer mencion dellas quanto mas de ser tenidas, y adoradas por diuinas, especial en la cabeça del mundo, y maestra de la pulicia qual se preciaua ser Roma.

A cerca de las quales, y otras particularidades, y vanidades que tenian escriue largamente San Augustin (en el libro segundo de Ciuitate Dei capitulo diez y siete, y veynte y quatro, y libro quarto capitulo diez y ocho, yen otros muchos deste libro y del sexto, y septimo) la glosa ordinaria (como se vera en sus tablas en la palabra idolatria, y en las del *S. August.*

Tostado. *Lactancio Firmiano.* *Eusebio.* *Rufino.* *Marco Varron.* *Diodoro Siculo.*

del Tostado en la letra *Dÿ*). Lactãcio Firmiano de Diuinis Institutionib⁹, lib. 1. cap. 2. y lib. 2. cap. 9. Eusebio, Rufino, Marco Varrõ, Diodoro Siculo, y otros que no nombro, ni cito, por euitar prolixidad, donde se veran otras muchas cosas de los errores destos ciegos Gentiles, y quanta razon tuuo Dauid, de mofar y escarnecer (como aqui haze) de sus dioses, diziendo: *Simulachra gentiũ argentũ & aurum &c.* Los simulacros y dioses de los Gẽtiles por mas de oro y plata q̃ sean, al fin fin son, *Opera manuum hominum*: obras muertas de las manos de hombres vanos, y ciegos, que como tales esperan y confian en las obras artificiales que ellos hizieron. A los quales anathematiza, y mal dize en el verso siguiente, diziendo.

(·.·)

VERSO

Digitized by Google

VERSO DIEZ Y SEYS.

Similes illis fiant, qui faciunt ea; & omnes, qui confidunt in eis.

Que en romance quiere dezir.

Semejantes sean à ellos los que los hazen, y todos los que confian en ellos.

DE dos maneras se pueden entender, y interpretar aqui estas palabras, ò *prædictiue*, ò *optatiue*, quiero dezir: ò que el Profeta amenaçe a los idolatras lo que sera de ellos, si permanecieren, y perseueraren en sus idolatrias, y errores, que es, que seran semejantes a essas cosas que adoran, y peores, pues si los idolos teniendo ojos, no veen, y teniendo oydos, no oyen, y teniendo, al parece, otros organos y poten-

potencias no vsan de ellas,no es mucho,porque les falta la vida,que es lo principal, y essas cosas en ellos no es mas de aparente y equiuocamente, pero los que los fabrican, y esperan en ellos, seran sin duda mucho peor es y mas ciegos que ellos,pues tiniẽdo,ojos, oydos, y otros sentidos real y verdaderamente, no vsan de ellos conforme a razon, auiendo nacido para esso, que essotros no la tienen y assi no pueden vsar della, ni son capaces de culpa,pues son vnos pedaços de metal,piedra,o madera,pero essotros si,pues dan la honrra deuida á Dios a las criaturas,y cosas irracionales,gloriandose en ellas, y esperando dellas su bien yremedio,que es sũma insipiencia à que los han traydo sus pecados,de los quales se verã cõfundidos,conforme a lo dicho en otro lu-

Psal.96. gar,(Psalm.96.) *Confundantur omnes qui gloriantur in simulachris suis.* Sean confundidos todos los que adoran essas

pinturas

pinturas, y se gloriã en essos idolos, y simulacros vanos. O puedése entẽder tãbien (como deziamos.) Optatiue, q̃ es, que dessea el Santo Profeta, y pide à Dios, q̃ los q̃ assi murieren en su obstinaciõ, y dureza sean castigados como merecen, lleuãdo las justas penas de sus errores, y culpas. Y pues cõfiarõ en dioses de burla, se hallẽ burlados, y paguen, y penẽ para siẽpre, los q̃ siẽpre anduuieron a su aluedrio, y sin orde alguna, haziẽdo dioses a su gusto, y adorando sus gustos por dioses, poniẽdo sus esperãças en cosas vanas, y sin fundamẽto, por dõde se hã buelto vanos como essas mismas cosas en q̃ adoran, a quien se han hecho semejãtes, como lo dize el mismo Propheta (en el Psal. 143.) *Homo vanitati similis factus est.* Gran mal, y gran miseria (como si dixera) q̃ el hõbre, a quiẽ Dios hizo a su imagen, y semejança: *Ad imaginẽ, & similitudinẽ suã creauit eũ* (Ge. 1.) para q̃ le amasse, y gozasse, no solo se à buelto

Psal. 143.

Genes. 1.

buelto ſemejante a los jumentos inſipiẽtes, *Comparatus eſt iumẽtis inſipientibus, & ſimilis factus eſt illis* (Pſalm 48.) ſino à la miſma vanidad, que es la idolatria, dando la adoracion deuida à ſu Dios y criador, à vna criatura, y a vna imagen artificial, hechura de ſus proprias manos. *Opera manuum hominum.*

Pſal. 48.

Tambien podemos interpretar eſte deſeo (como dize aqui el Dotor Incognito) en buena parte diziendo, y perifraſeando eſte lugar aſſi.

D. Incogni.

Similes illis fiant, qui faciunt ea, Ideſt. Abreles Señor (como ſi dixera) los ojos dèl alma, para que con ellos veã eſtos ciegos quanto lo eſtan, y a que miſeria han venido: pues ſe han buelto ſemejantes a la miſma vanidad. Quitales Señor las cataratas de ſu ignorancia, y de ſus deprauados affectos y deſordenadas aficiones cõ que eſtan ciegos, para que cayendo en la cuenta deſus errores, ayudados de ti, ò Señor

ò Señor todo poderoso te reconozcan, y adoren por verdadero criador vnico, y solo Dios suyo, y de todas las cosas, y conociendo estas verdades: rõpan las cadenas de Satanas, y procuren ser semejantes (como deuen) à ti Señor vniuersal remedio de todas las cosas, y en quien todas ellas deuẽ poner sus esperanças, como las ponen, aun hasta los brutos animales, de quien se dize, q̃ *Omnia á te spectant*: que todos estan como colgados de ti, y esperando de tu largueza su remedio, y bendicion: *Aperis tu manum tuam, & imples omne animal benedictione*: Y aun hasta la tierra quando esta necessitada, solo a ti acude: como lo dixo Dauid, *Sicut terra sine aqua tibi.* dando a entender, que solo a ti acude por remedio, y solos estos como mas brutos que los brutos, y mas insensibles que las piedras, le piden a las piedras, y como mas vanos que la misma vanidad, a quien

Psal.103.

Psal.142.

Digitized by Google

adorã, le eſperan de ella: pero no aſſi los juſtos, no aſſi, ſino que eſperan de ti Señor ſu remedio, ayuda, y proteccion, como haze por tu miſericordia tu pueblo eſcogido, y regalado. De quiẽ expreſſamẽte lo dize luego el miſmo Profeta en el verſo ſiguiente, deſta manera.

VERSO DIEZ Y SIETE.

Domus Iſrael ſperauit in Domino: adiutor eorũ, & protector eorũ eſt.

La caſa de Iſrael eſpero en el Señor, ayudador es dellos, y protector dellos es:

VE es como ſi mas claramente dixera: Eſperan los barbaros y ſupreſticioſos Gentiles, en ſus vanos y falſos dioſes: y otros en ſus riquezas, y otros en ſus fuerças y potencia como Faraon que traya puesta ſu confiãça en ſus

Exod. 44.

en ſus cauallos de guerra,y carros fal
cados,como dixo el miſmo Dauid en
el Pſal. 19. *Hi in curribus, & Hi inequis,* *Pſal. 19.*
pero noſotros no ponemos ài nr̃a cõ
fiança, ſino *In nomine Domini*,en el nõ-
bre poderoſo del Señor,en eſſe cõfia
y en eſſe eſpera firmiſſimamẽte la ca-
ſa đ Iſrael; *Domus Iſrael ſperauit in Dño*,
cõ quien el Señor ſe ha moſtrado en
aq̃llas y otras ocaſiones ſu ayudador,
y protector: *Adiutor eorũ, & protector eo-
rum eſt*. Librando a ſu pueblo de mil
peligros y trabajos ocultos y mani-
feſtos,vsãdo cõ ellos millones de mi-
ſericordias por vias nunca penſadas,
ni imaginadas, como ſe ha viſto y vê
cada dia. Dõde ſe ha de notar,q̃ ayu-
dar,es cõſeruar vna coſa en ſu ſer pa-
ra q̃ no deſdiga,ni cayga del: pero am
parar y ſer protector, dizẽ mas: porq̃
no ſolo es eſſo,ſino leuãtalla tãbiẽ de
pũto, realçalla,y ſubilla de quilates á
mayor perfeciõ:todo lo qual hizo el
Señor cõ los ſuyos,pues no ſolo los cõ

ſeruò en Egypto para que no pereciesſe ni acabaſſe ſu caſta y generaciõ entre aquellos barbaros, ſino que los augmentò y multiplicò en tanto grado, que de ſeſenta perſonas, ó pocas mas, que entraron con el Santo Iacob, en pocos años que alla eſtuuieron, crecio tanto ſu numero, que quando ſalieron, ſolos los hombres ſin niños y mugeres, fueron mas de ſeys cientos mil. Y quando los miſerables Egypcios padecian tantas calamidades, y trabajos, ellos gozauan de tanta alegria, y claridad, que ſe pudo dezir por ellos. *Lux orta eſt iuſto, & rectis corde lætitia.* La luz ſe le aparecio al juſto, y al de coraçõ limpio, la alegria, y contento. Quando en caſa de los Egypcios todo era peſar, llãto, y triſteza, por las repentinas muertes de ſus caros hijos, y amados primogenitos, enlas de los Hebreos, no ſe ſabia que coſa era auer vn enfermo, ni perſona à quien dolieſſe la cabeça. *Non erat*

Geneſ. 47. & Exod. 1.

Exod. 12.

Exod. 10.

Pſal. 96.

Exod. 12.

Ibi.

Pſal. 104.

erat in tribubus eorum infirmus. Todos eſ tauan ſanos, y rezios, y no ay entre ellos quien pueda dezir, eſte achaque tengo para no poder caminar, ni eſto me duele. Quando ſe vèn cercados de enemigos, y atajados los paſſos de las aguas, ellas ſe retiran, y huyen, y les dan la entrada, y paſſo frãco. Quã do ſus enemigos les ſiguen, el mar los ſorbe. Y para mayor conſuelo de los Iudios, les buelue a echar fuera de ſus aguas en la ribera los cuerpos muertos de los Egypcios, con las ar mas, y riquezas, que ſobre ſi trayan, para que los deſpojen, y ſe aproue chẽ de todo, (como ſe dize enel Exo do capitulo catorze, y el Sabio en el decimo.) *Inimicos autem illorum demerſit in mare, & ab altitudine inferorũ eduxit illos, ideo iuſti tullerunt ſpolia impiorũ, &c.* çarabullolos Dios en las aguas del mar, y baxaron como piedras al profundo, y quando fueron en el ahogados, tornaron a ſalir como corchos *Exod.14.* *Exod. ca.14.* *Sapientia.10.*

Digitized by Google

ſobre el agua, paraq̃ los juſtos, y acouardados Hebreos, perdieſſen el temor, y gozaſsẽ đ las armas, riquezas, y deſpojos del exercito enemigo, (que ſegũ los Hebreos dizẽ, fue de mas inextimable precio y valor, que las preſeas, y joyas que les dieron los Egypcios) con que por vna y otra via quedaron en todo mejorados. Quando en otras ocaſiones los Reyes ſe juntã y les impiden el paſſo, y hazen guerra, Dios toma la mano y pelea por ellos, y no ſolo los ampara y guarda, ſino que los patrocina, defiende, y da vitorias con que triumfando de ſus enemigos queden de todos temidos, reſpectados, y mejorados no ſolo en el tercio y quinto de ſus bienes, ſino en todos los de ſus enemigos, dandoſelos el Señor en ſus manos, entregãdoles ſus ciudades y tierras, y haziendoles dueños, y ſeñores dellas. De ſuerte que no ſolamente les cõſeruò en el eſtado de ſus mayo

Exod. & Ioſue in pluribus capit.

res

res, sino que les dio mayores riquezas, y bienes que a ningunos de sus antepassados: y los que antes andauã hechos pastores, *Viri pastores sumus,* (Genes. 46.) y como tales en Canà guardauan hatos y rebaños de cabras y ouejas, aora sõ seruidos de Reyes poderosos y crueles, que ante su presencia vencidos, no saben menear se, ni se atreuen: y assi estan ante ellos como vnas ouejas, y todo esto, por q̃ esperaron en el Señor *Domus Israel sperauit in dño; adiutor eorum, & protector eorum est.* La casa de Israel y pueblo de Iacob, esperò en el Señor, que es su Dios poderoso, y verdadero, el qual como tal, cũplio sus esperanças, siendo su ayudador, y protector en sus cosas. Y aun q̃ es verdad, que habla aqui de las de todos juntos, pone luego a la casa de Aron especialmente, haziendo de ella particular mencion, como se vera en el verso siguiente, que dize assi.

Genes. 46.

Iosue per totum & Iud. 1. &c.

Digitized by Google

VERSO DIEZ Y OCHO.

Domus Aarõ sperauit in Domino: adiutor eorum, & protector eorum est.

Que en romance quiere dezir.

La casa de Aron esperó en el Senor: ayudador de ellos, y protector de ellos es.

VE Arõ (como queda dicho) hermano đ Moysen del tribu de Leui, del qual y los suyos, haze aqui particular mẽcion el Propheta (como dizen los expositores) diziendo, que esta familia y casa esperô en el Señor, y que fue su ayudador, y protector. Y supuesto que esta tribu era vna de las doze de Israel, y que por el consiguiente se incluye

cluye en la casa de Iacob, ò Israel (de quien acabò de hablar en el verso siguiente) bien assi como la parte se incluye en su todo, ofrecese vna dificultad, y es: Porque torno à hazer aqui particular mencion desta tribu, mas que de otras? y en especial, y explicitamente de Aron, mas que de otros?

A esto se responde, y principalmente por lo que toca à Aron, que hizo aqui mencion del, antes que de otros de su familia y tribu: por las particulares y manifiestas misericordias que Dios vsò con el, mas que con otros, en diuersas ocasiones, y especialmente quãdo le dio el summo Sacerdocio, y florecio su vara mas que otras: y quando amotinandose contra el Core, Datan, y Abiron, y pretendiendo para si el summo Sacerdocio, y la dignidad Pontifical de Aron, tomò Dios en defensa de su siervo la mano, y hizo aquel exẽplar casti-

Exod.28.
Num.17.
Num.17.

caſtigo enlos ſedicioſos,y ſus familias mandando que ſe abrieſſe la tierra, y en preſencia de todos tragaſſe viuos a los culpados,y abraſaſſe el fuego, de los incenſarios, a docientas,y cinquenta perſonas, que pretendian vſurpar el oficio: y para que no ſolo fueſſe a los tales caſtigo ſino a otros exẽplo, y que quedaſſe en memoria eterna eſta juſticia hecha en eſtos: y las miſericordias obradas con eſſotros, no ſolo quiſo que ſe eſcriuieſſe todo el ſucceſſo(como ſe eſcriuio en la hiſtoria ſagrada,Numeros capitul. diez y ſeys,) ſino que Eleazar hijo de Aron hizieſſe planchas aquellos incenſarios de los amotinadores, y los fixaſſe al altar para que como ſanbenitos de Inquiſicion,quedaſſen en publico à viſta de todos, publicando el delicto: porque es juſto que quien tal haze q̃ tal pague. Lo qual ſi conſideraſſen biẽ los ambicioſos, y quãto aborrece Dios eſte pecado q̃ tantas

Num. 16.

rayzes

rayzes à echado en la tierra, y tan entronizado esta en ella, por vẽtura se yriã mas à la mano escarmẽtãdo en cabeça agena. Pero boluiẽdo à nuestro proposito digo, q̃ como Dios escogio de entre todas las doze tribus a la de Leui para q̃ le ministrasse y siruiesse enel tẽplo, y de entre todos los desta familia, à Aron, y sus succesores para Sũmos Pontifices, y esta fue vna merced tan grande, haze aqui especial mẽcion del, y de su familia mas q̃ de otras, por esta especial razon q̃ para ello vuo. Y porq̃ no solo fueron cõseruados en el summo Sacerdocio q̃ les auia dado, sino q̃ con esto quedaron mas honrrados, mas venerados, temidos, y respectados de alli adelãte el y todos los suyos, y cõ lo q̃ tãbien casi luego sucedio, q̃ boluio Dios à tomar la mano por su sieruo Aron, matãdo mas de catorze mil personas, q̃ tornaron à querer amotinarse contra el à otro dia, con que no huuo quien se

S. August.

se atreuiesse à hablar, ni querer tratar de querelle inquietar en su cargo y oficio, y especial, quando vieron claramente con la vara que florecio en su mano mas que en otras, que el, y los suyos mas que otros, auian de tener aquel oficio por voluntad y confirmacion diuina. Y assi todos se dissistieron de querer tratar mas del, viendo que lo auian de auer cõ Dios, que clara, y manifiestamente se mostraua vna, y otra, y tercera vez, su ayudador y protector. Y por esso del, y de su familia dize aqui mas que de otras, que fue su ayudador, y protector, no solo conseruandole en el grado que le auia puesto, sino augmẽtandole en estimacion, reputacion, y honor entre las demas tribus, y casas, quanto al Sacerdocio en que auentajò, y mejoro à esta mas que a las demas. Por lo qual dixo aqui. *Domus Aaron sperauit in dño: adiutor eorum, & protector eorum est,* La casa de Aron, esperò en el Señor, ayuda-

Digitized by Google

ayudador, y protector dellos es. O puede se dezir tambien (aunque no tan propria, y literalmente) que dixo esto por ellos mas que por otros; porq̃ se entienda y vea, el particular cuydado que Dios tiene de sus Sacerdotes, pues no contento con auer hecho mẽciõ dellos en comũ, la buelue a hazer aqui en particular, mas q̃ de los demas. De donde se sigue tãbien, que ellos mas que otros, tienen mas obligaciones como mas fauorecidos, à seruille mas, y à enseñar al pueblo como à de esperar en el, en todas sus necessidades, y ocasiones. Y para que se vea que los que esto hizieren, y temieren al Señor guardando su ley, y esperando en el como deuen; ora sean Sacerdotes, ò no, ora sean desta, ò dela otra nacion, ò tribu, seran tambien amparados, defendidos, y socorridos del, dize luego en el verso siguiente.

(.2.)

VER.

VERSO XIX.

Qui timent Dominum sperauerunt in Domino: adiutor eorum, & protector eorum est,

Que en romance quiere dezir.

Los que temen al Señor, esperaron en el Señor; ayudador de ellos, y protector dellos es.

QVE fue dezir. El poder de nuestro gran Dios, no es coartado, ni limitado, como el que los Gentiles atribuyan à sus dioses, diputando á vnos para vno, y à otros para otro, por parecelles que no bastaua vno para todos, ni para todo. Ni la misericordia, y entrañas amorosas deste Señor, son tampoco para vnos, y no

y no para otros. A todos quiere, á todos ama, y á todos, y por todos los q̃ le temieren, y siruieren, como deuen, fauorecera, y dara por ellos su vida, y sangre; ora sean de la casa de Aron, tribu de Leui, ò pueblo de Iacob, ora desta, ò de la otra nacion en sangre, con tal que sean hijos de Abraham por feè, y charidad, y teniendo esto, no ay que reparar en essotro, porque. *Non est apud Deum nostrũ acceptio personarũ.* No es N. Dios acceptador de personas: y assi todas las que se quisieren valer del, le hallaran ayudador, protector, y Padre, como lo experimentaron bien los mismos Egypcios, que quisieron dexar sus falsos dioses, y passarse à la adoracion, y creencia del verdadero Dios de Israel, de los quales, y por ellos dize Rabi Salomon (referido por Nicolao de Lyra, y otros graues autores) que se dixo aqui este verso principalmente: porque auiendo visto las miseri-

2. Par. 19. Roman. 2.

Rabi Salom. Nicolao de Lyra.

misericordias grandes, y fauores manifiestos que Dios hazia con su pueblo en Egypto en aquellas ocasiones de las plagas, y como los ayudaua, muchos de ellos se passaron a el: y como ya vezinos y moradores del pueblo de Dios, gozaron de las mismas essenciones, franquezas, libertades, y priuilegios, que ellos en aq̃l viage. Y assi, a todos alũbrò la nuue, y luzio la columna de noche, y hizo sombra en el dia: Para todos se abrio el mar, y se retiraron las aguas del rio: Para todos llouio manna del cielo, y dio estanques y fuentes de agua la piedra: y en fin, el q̃ los crio a todos, tambien los conseruò, amparò, y defendiò, a todos los que esperaron en el, sin que aya auido quien con razon pueda quexarse de que le desamparò, y dexo, sin ayuda en el tiempo de la necessidad, como los Gentiles dexauan a los suyos, en todo tiempo: porque en ninguno auna

si mis-

ſi miſmos podian fauorecerſe: Pero nueſtro Dios como fiel y verdadero, y como todo poderoſo, ſocorre, ayuda y fauorece, a los que de veras cõfian y eſperan en el, como dize el Eccleſ. cap.2. *Reſpicite, & ſcitote quia nullus ſperauit in Domino, & confuſus eſt.* Mira bien con atencion, y hallareys por cierto, que jamas nadie que puſo en Dios ſu cõfiança, quedo burlado, confundido, ni defraudado della. Pero entra aqui vna duda y queſtion no pequeña, que por ventura propondra alguno diziendo. *Eccleſ.2.*

Como dezis, que ninguno de los que eſperaron en el Señor, fueron cõfundidos, y que de todos es protector y ayudador, pues vemos a muchos martyres y otros ſantos de los que eſperauan en el, andar toda ſu vida (como dize ſan Pablo, y leemos en ſus vidas) afligidos, anguſtiados, eſcondiendoſe por las cauernas y roturas de la tierra, y ſiempre (como di- *Heb. 11.*

Digitized by Google

Padres era bien, yrles ſaboreando cõ premios ſenſibles, y viſibles, para que por aqui ſe alentaſſen mas, y ſe esforçaſſe la feè, y eſperança de los inuiſibles, que tambien ſe les prometian, y que no ſe les libraſſe toda la paga in futuro, quiero dezir, para en la otra vida, ſino que tambien vieſſen al ojo el premio en eſta, porque ſin duda mueue mucho al hombre ver a mano el galardon de ſus ſeruicios, y por eſſo, ſe les prometian a los Iſraelitas tantas bendiciones de coſas temporales, ſi permanecieſſen en la ley de Dios, como vemos en el Deutero nomio, capitulo veynte y ocho, dõdc todo el eſtà lleno deſtas promeſſas. Y Iacob, con ſer tan perfecto, quãdo Dios le vuo hablado en ſueños, y el recordãdo, y aduirtiendo en la viſiõ, hizo a Dios aquel voto que ſe cuenta en el Geneſis, capitulo veynte y ocho, dixo. *Si fuerit dominus mecum, & cuſtodierit me in via per quam ego ambulo, & dederit*

Deuter. 28.

Geneſ.ca. 28.

dederit mihi panem ad vescendum, & vestimentum ad induendum, reuersusque fuero prospere ad domum Patris mei, &c. Si el Señor fuere conmigo, y me guardare en este viaje, y me diere de comer, y cõ que passar (que aca dezimos) boluiendome con prosperidad a la casa de mi padre, yo lo reconocere siempre, y me mostrare agradecido, dandole las decimas de todo quanto me diere. De suerte, que (como vemos) su peticion fue de cosas temporales, y lo que ofrecio en paga, y seruicio de su parte, si recibia las mercedes que pedia, y esperaua, tambien fueron cosas temporales. Y Salomon, quando le mando Dios pedir mercedes, pidio sabiduria, y assi à todos se les cũplieron sus desseos y esperanças, y mientras permanecieron en el seruicio de Dios, tuuieron los bienes que desseauan, mucho mas colmadamente que ellos pudieran, ni supieran pedir, ni desear: sin que pudiesse dezir ningu- 3. *Reg.* 3.

la Cruz, y tormentos, muchos de los juezes no los dauã a los martyres por priualles de esse gusto, y les hazian morir sin ser vistos ni oydos en vn instante, y aunque como hombres de carne y gueſſo, y de naturaleza flaca y miserable, temian en quanto tales la muerte, y algunas vezes la huyan el roſtro, como vn tiempo hizieron los Apoſtoles pero quãdo cõfortados se ofrecia perder la vida, y padecer afrẽtas y tormentos hasta la muerte, no lo rehusauan, y assi: *ibant gaudentes á cõſpectu concilij, quoniã digni habiti ſunt pro nomine Ieſu contumeliã pati.* Yuan alegres, y cõtẽtos à los tribunales, teniẽdose por muy dichosos en padecer por el nõbre del Señor, en quiẽ teniã pueſtas sus esperanças q̃ les auia de ayudar en el martyrio, para padecelle cõ valor y fortaleza, y alcançar la palma y laureola q̃ ellos deſseauan, enlo qual no fueron confundidos, porque el Señor eſtaua con ellos, en medio

Matth. 26.

Actor. 5.

de

de essas tribulaciones, y les dulcoraua aun en esta vida en tanto grado aquellos crueles tormentos que dezian, como vn Marco y Marcelino *Nunquam tam iocunde epulati fumus*: Nunca hemos comido manjares que tanto gusto nos den, como el que recebimos en estos tormentos padecidos por Christo. Y vltra de todo esto despues los glorificaua cumpliendose lo que dize. Dauid *Cum ipso sum in tribulatione: eripiam eum, & glorificabo eum*, con ellos estoy en las tribulaciones, y trabajos, yo los librare, y glorificare: y assi, no quedara frustrada la esperança de el justo. Y essa misma fue la que Christo Señor nuestro tuuo: Y tambien de que auia de ser glorificado, y ensalçado su nõbre en los cielos, y en la tierra, y auia de ser obedecido, y respectado hasta en los infiernos, como lo fue por auer muerto en la Cruz, por la obediencia del Padre, gusto suyo, y remedio nuestro: *Psalm. 90.*

y assi

ſe de lo que pudiera ſi quiſiera (que era la diuinidad) que como fino la tuuiera, ſino que fuera ſolo hõbre, ſiente, y padece por el hombre, mas que todos los hombres, y mas ſin aliuio ni conſuelo, que jamas tuuo ningun hombre, pues pudo dezir con Oſeas (ca. 13.) y mucho mejor que el: *Conſolatio abſcõdita eſt ab oculis meis.* No ven coſa mis ojos (como ſi dixera) q̃ pueda ſeruilles de conſuelo. Pues aũ el verà mi madre, q̃ antes era aliuio para mis trabajos aora me los dobla: y deſta ſuerte exponen y declaran aquel lugar los Santos, y Dotores à la margen citados. De manera, que boluiendo à nueſtro propoſito, digo, que aſſi como el miſmo Chriſtò en el huerto manifeſtò tener dos voluntades, y dos naturalezas: vna humana, con la qual como hombre, temio la muerte y dixo. *Pater ſi poſſibile eſt, tranſeat à me calix iſte.* Padre ſi es poſſible, paſſe de mi eſte caliz amargo y deſabrido

Oſeæ. c. 13.

S. Hilario. Canone in Matth. 33.
S. Epiphan. Heres. 69.
S. Cyrillo. lib. 10. Theſaur. c. 2.
S. Ambroſio.
S. Hieron.
Tertuliano.
lib. 2. aduer. Praxeam.

Matth. 26.

Digitized by Google

brido, de la muerte: y otra diuina y soberana, con que dixo luego: *Sed nõ sicut ego volo, sed sicut tu vis*: Pero no se haga lo que pide la naturaleza flaca, sino lo que pide la razon fuerte, y en todo se cũpla vuestra voluntad, porq̃ essa es la mia. Assi tambiẽ mostrò esto en la Cruz, pues si como hombre atormentado y afligido da muestras de flaqueza y sentimiento; por otra parte, como inuencible y valeroso dize, que de muy buena gana perdona a los que le dan la muerte, y la admite y abraça muy de coraçon por su vida, y antes que la suya se acabe, dize que tiene sed, la qual no es tan solamente (si bien miramos) sensual, pues quando le dieron de beuer, no lo quiso, y si su sed fuera tan grande como significaua y fuera solo sensual, sin duda parece que aunque el vino estaua mirrado lo tomàra, pues si a la hambre no ay pan malo, mucho menos à la sed, que aprieta mas, no ay beuida

Ioan. 19.

Matth. 29.

beuida agria por aheleada que sea: especial, q̃ quien era tã sufrido, y mas viẽdose (como dizẽ) cõ el alma enlos dientes, y auiendo ya otra vez beuido del mismo, ó semejante vino quando subio al Caluario, como notan los Santos; biẽ se sufriera à que partiera desta vida, sin q̃ beuiera el cuerpo, si la sed no fuera mas q̃ suya: pero dexado a parte q̃ fue mysterio particular el que estaua aquì encerrado para que se cumpliessen las Escripturas y Profecias que tratauan desta sed, como lo aduirtio el Euãgelista S. Ioan *Ioan. cap. 19.* *Vt consummaretur scriptura dixit, sitio:* para que se cumpliesse la Escritura, y Profecia (cõuiene a saber de Dauid, que en el Psal. 86. auia dicho: *Potauerũt me aceto:*) dixo el Señor, sed tengo, *Psal. 86.* y assi es cierto, que el la tuuo de padecer mas por el hombre, si mas era necessario padecer para su remedio, por que estaua deste tan sediento que si para apagar esta sed son necessarios nueuos

nuevos tormẽtos, de essos tiene sed, y en ordena essos dize, *Sitio*, sed tengo, no solo en mi cuerpo natural, sino en el mystico, y por el principalmẽte son mis ansias y mi sed, y assi, *Sitio*, sed sed tengo, con lo qual incita, à que si menester es, executen en el mas tormentos. De manera, que si en lo vno se muestra flaco, en lo otro fuerte, y tan magnanimo, que tiene animo de padecer mil muertes por dar a sus hijos la vida, y cũplir la obediẽciadel padre. *Propter quod, & Deus exaltauit illũ & donauit illi nomen, quod est super omne nomen, &c.* Por lo qual (como diximos por autoridad de San Pablo) oyendo le por su reuerencia el padre (como aduirtio el mismo Apostol ad Hebreos 5. quando dixo: *Exauditus est pro sua reuerentia:*) Y cumpliendole lo que desseaua le exalto, y dio nombre sobre todo nombre, de tal manera respectado, que el cielo, tierra, y infierno todo se auassalla, y arrodilla à el, y *Hebr.5.*

como

como Christo Señor nuestro pretendiesse esto, y q̃ su eterno Padre fuesse conocido, el demonio echado del mundo, y el hombre buelto a la gracia, y alcançasse como alcançò todo esto por medio de su muerte, que para este effeto desseaua, bien se sigue, que sus esperanças no quedaron defraudadas, ni confundidas, y que si dixo aquello en la Cruz, fue para manifestar lo que en ella por nuestro amor padecia: porque à no querer, no subiera allí, y ya subido, si quisiera baxar, pudiera hazello como todo poderoso. Y si como dixo á San Pedro
Matth. 26. la noche antes (en su prision) quisiera traer millones de Angeles en su ayuda, quien quita, que no baxaran todos á emplearse en su seruicio? Pero nunca pretendio que por essa ni otra via se impidiesse la redempcion que pretendia: y assi dio lugar à ella, aunque tan á costa de su vida, y de sus penas, como lo manifestaron sus obras,

y pala-

y palabras. Y assi aunque en vn sentido parece que fue desamparado, en otro, que fue lo que el esperaua, fue como hemos visto, muy fauorecido. Con que quanto à el quedan concordados estos lugares de nuestra dificultad. Y en quanto à sus Santos digo, q̃ á los fieles del viejo testamento daua les de contado mil pagas, y socorros terrenales en la tierra: pero á los del nueuo, como no menos fino en alguna manera mas valerosos, y leales que essotros, guardauaselo todo para alla en la otra, y assi los dexaua muchas vezes en esta, como fino cuydara de ellos, no porque no cuydasse, y los amasse ternissimamente, sino porque aquello conuenia mas para su gloria, y antes era prenda de mayor amor, y mostraua con esto, hazer de ellos mas confiança, dexandolos padecer por vna parte, y dandoles por otra su gracia mediante la qual no fuessen vencidos, como a S. Pablo,

2. Cor. 12. quando le dixo: *Sufficit tibi gratia mea;* baſtate mi gracia: y pues deſſeas, y eſperas eſta, y no te falta, pelea, que mientras mas reñida fuera la batalla, mas glorioſa ſera la vitoria, y mas el premio del vencimiento. Y eſſo era lo que principalmẽte los Santos deſſeauan para no ſer vencidos de las tentaciones, ni tormentos, en los quales, como el Señor no los faltaua, antes desfallecia y faltauã àlos tyranos las fuerças, que a los Martyres el animo, ni la eſperança. Y ſi les preguntã Iob. ca. 16. que adõde la guardan? dirã con Iob. cap. 19. *Repoſita eſt hæc ſpes mea in ſinu meo:* mi eſperança eſtà depoſitada en mi pecho, y no nos gloriamos en las riquezas y honores, ni coſas terrenales, como antiguamente hizieron muchos de nueſtros Padres: porque todas eſſas coſas, las damos de pie, reputandólas como ſino fuerã, ò como ſi fueran vn poco de eſtiercol. *Omnia arbitror vt ſtercora.* Todo lo tenemos Phil. 3.

en po-

en poco, quanto nos ofrece el mundo, dezia aquel diuino vaso de eleccion Pablo, y no hazemos dello mas caso que de vn poco de vasura. En lo que nos gloriamos es en las tribulaciones, sabiendo que estas obran y acarrean en nosotros paciencia; y la paciencia probacion, y la probacion esperança, y esta no se vera confundida, por que: *Charitas Dei diffusa est in cordibus nostris, per Spiritum sanctum, qui datus est nobis:* porque la charidad de Dios està empapada; y derramada en nuestros coraçones: por la gracia del Espiritu santo que se nos ha dado: y de quien puso sus esperanças en este altissimo y soberano refugio, bien se pudo dezir: *Altissimum posuisti refugium tuum*: y assi à buen seguro que: *Non accedet ad te malum*: que ni se hallaran sus esperanças defraudadas, ni el burlado, sino verificado lo que arriba diximos: *Respicite, & scitote quia nullus sperauit in Domino, & confusus est.*

Roman. 5.

Psal. 90.

Atẽded, y mirad con atenciõ, y hallareys por cierto, que nadie que puſo en Dios ſu confiança, quedò confundido: porque es como el açuzena la eſperança del juſto, que deſpues de muerta, viue, y entonces, pueſta en la maceta del pecho del juſto, alli reconoze, reuerdece, y echa nueuas y mas viſtoſas flores; y quando parecia que ya no auia en q̃ eſperar la açuzena pues ſe le acabaua la vida quitandola de ſu rama, entonces ſe manifieſta mas ſu hermoſura, y aſſi ſon las eſperanças de los juſtos, porque quãdo: *Viſi ſunt oculis inſipientium mori: illi autẽ ſunt in pace. Et ſi cora hominibus tormẽta paſſi ſunt ſpes illorũ immortalitate plena eſt:* Quando parece (dize el Sabio cap. 3.) que los juſtos mueren, no muerẽ, que ſi los ojos pitañoſos y de corta viſta de los inſipientes los juzgan por muertos, engañanſe, que ellos eſtan en paz: y aunque padezcan mas, y mas tormentos, no ſe pierden

Sap. 3.

den sus esperãças, antes en ellos mismos se corroborã y fortalecẽ cõ vna nueua y roçagãte ropa de immortalidad, que los cubre de pies à cabeça. Pero estas verdades no las podrã acabar de digerir, ni penetrar bien los q̃ no son de los fieles seruidores del Señor: pero, *Qui confidunt in illo*, (como el mismo Sabio alli dize) *intelligent veritatem, & fideles in dilectione acquiescent illi.* Los que le temẽ, entenderã biẽ estas verdades, y esperã en el: y assi hablando con los tales dize aqui Dauid: *Qui timetis Dominum sperate in illo:* Los que temeys al Señor, de qualquier tribu, nacion, y gente que seays, esperã en el, pues (como aqui vemos) *qui timent Dominum sperauerunt in eo: adiutor eorum & protector eorum est.* Los que temieron al Señor, y esperaron en el, fueron ayudados, y ampararados del, en ordẽ a los quales luego dize.

VERSO 20.21.22.

Dominus memor fuit noſtri: & benedixit nobis.

Benedixit Domui Iſrael: benedixit Domui Aaron.

Benedixit omnibus, qui timent Dominum: puſillis cum maioribus.

El Señor ſe acordò de noſotros: y nos bendixo.

Bendixo á la caſa de Iſrael: bendixo à la caſa de Aron.

Bendixo à todos los que temen al Señor: chicos, y grandes.

ONFIRMA Dauid en eſtos tres verſos lo que dixo en los tres paſſados: quã do tratando de Dios dixo: Que era protector de todos los que en el eſperauan, entre los quales hizo parti-

Digitized by Google

particular mencion de la casa de Israel,y despues dela de Aron,por las razones dichas en el verso 18. y luego dixo,que ayudaua à todos los que le temian,y esperauan.Lo qual exemplifica en estos versos por el mismo orden que lo auia propuesto en los passados,diziendo,como se auia Dios acordado de la casa de Israel, y de la de Aron,y todos los que le temian, y en el esperauan, cumpliendose en todos, y en cada vno dellos aquello del Psalmo 90. *quoniam in me sperauit liberabo eum,protegam eum quoniam cognouit nomen meum:* porque esperó en mi,yo le librare,y ampararle he porque conocio mi nombre.Y assi auiendo alli dicho como se cumplio esta palabra en todos siendo ayudador, y protector, de todos, los que en el esperaron dize aqui aora,como no solo hizo aquellas misericordias con ellos, de librallos,y amparallos en aquellos conflictos, sino que à todos, conuiene à sa- *Psalm.90.*

ber á la casa de Israel, y a la de Aron, y á quantos en el esperaron chicos, y grandes, y grandes, y chicos, llenò de bienes, y dio su bẽdicion (a mano llena, como aca dezimos) acordandose dellos como Señor que nunca se olvida de los suyos, sino que como a niños de memoria, los trae escritos en las manos, conforme aquello del Psalm. 30. *In manibus tuis sortes meæ.* Para que como cosa que anda siempre a la vista no se borre, ni caya de la memoria.

Psalm. 30.

Donde es de notar, acerca deste primer verso donde dize, Acordose el Señor de nosotros, que tambien este, como otros modos de hablar que emos dicho, son frasis, y metaphoras galanas de que usa la escritura, para mas claridad, y inteligencia nuestra. Porque propriamente hablando no ay en Dios olvido, ni acordarse dellas cosas como en nosotros. Como, ni tampoco ay fuerça, ni vigilia en el sen-

tido que aca solemos tomar este vocablos. Y con todo esso dize la escritura. *Exurge, quare obdormis Domine; obliuisceris inopiæ nostræ, & tribulationis nostræ.* Psalm.43. Psalmo 43. Leuantate Señor, porque duermes? porq̃ te oluidas de nuestros trabajos? de nuestra pobreza y tribulacion? donde se vera claro que habla aqui el Espiritu Santo al vso, como aca dezimos de nuestra aldea, y segũ nuestro comun modo de hablar. Y porque vn hombre dormido, ni oye lo que le dizen, ni responde á lo que le hablan, y quando nosotros pedimos algo à Dios, y no nos lo concede, ora sea porq̃ no nos conuiene, ora porque no lo merecemos, ora por otras razones, y ocultos juyzios suyos, parece que se ha el Señor con nosotros al modo de vn hombre dormido, dizese, dormit Dios; y no oyrnos, no porque en realidad de verdad sea ello assi, sino porque entre los hombres (de quien tomamos aqui la metaphora)

on passa

passa assi: y porque los tales se oluidan y acuerdan tambien de las cosas, hablando tambien en esto como en essotro, metaphoricamente dezimos lo mismo de Dios, tomando aqui, el oluidarse, por esto que es, hazerse (como dizen) del dormido, dexandonos padecer por lo que el se sabe. Y dezimos acordarse, quando se da por entẽdido ayudandonos, y sacádonos de aquellas aflicciones, y trabajos, de donde clamauamos à el. Y bien assi como quando no queremos hazer lo que vno nos pide dezimos: que no le conocemos, como
Matth. 26. dixo el Esposo à las virgines locas, Matth. 25. *Nescio vos*, y quando le otorgamos lo que desea, se dize que le conocemos, como dixo la escritura por los mismos Hebreos, que quando se
Exodo. 2. dio el Señor por entendido, dize alli que, *Cognouit eos*: Exod. 2. que los conocio, no porque antes no los conocia, si no porque se auia con ellos, como si-

no

no los conociera. Assi tambien dezimos auer oydo Dios nuestra oracion, y entendido nuestro clamor, quando nos cõcede lo que le pedimos. Y por que el pueblo Israelitico estando oprimido en Egypto, llamaua à Dios que le ayudasse, dandole libertad, Exo.2. *(Ingemiscentes filij Israel vociferati sunt:)* y lleuandole à la tierra desseada, como lo auia prometido à los Santos Patriarcas, y Padres suyos, Abrahã, Isac, y Iacob, en el entre tanto que esto se dilataua, se dize estar oluidado de ellos: y quando vino la plenitud del tiempo en que el Señor les manifestò sus misericordias, sacandolos del poder de aquellos barbaros, y inhumanos enemigos, y vsando cõ ellos tantas marauillas como vso: dize que los oyò, y se acordo de la palabra dada à sus Padres. *Et audiuit gemitum eorũ:* (Exodo 2.) *Et recordatus est fœderis, quod pepigit cum Abraham, Isac, & Iacob,* y porque se apiadò dellos, dize alli que los

Exod.2.

Gene.22.y28

Exod.3.

mirò.

mirò, *Et respexit Dominus filios Israel:* En conformidad de lo qual dize aquí aora: *Dominus memor fuit nostri, & benedixit nobis &c.* Acordose el Señor de nosotros, y bendixonos: porque de antes, parece que ni se acordaua de nosotros, ni nos bendezia, ni aun nos conocia, sino que estauamos como oluidados del, y en desgracia suya, y malditos de Dios, y de las gentes, segun viuiamos de afligidos, perseguidos, y aperreados. Pero aora, como se à trocado la suerte, y vsado con nosotros tantos fauores, y misericordias, haziendonos tan grandes, y extraordinarias mercedes, dandonos libertad, haziendonos señores d nuestros enemigos, echandolos de la tierra prometida, y dandonos la possession della, multiplicando nuestras cosas, y haziendonos famosos entre todas las naciones; vee se claro, que se acordò de nosotros, & *benedixit nobis*, y que nos bendixo, mostrandose a las claras nuestro protec-

tor, y ayudador en todas las cosas, y dando de su mano especialmente al tribu de Leui, el seruicio del templo, à la casa de Aron su sacerdocio, à la de Iudà el Reyno, y haziendonos à todos tantas mercedes, que nadie pueda con razon, quedar quexoso, ni descontento de que no le aya alcançado su bẽdicion, y que no aya recebido de su larga mano mil bienes, sin quedar grande ni chico a quien no aya alcançado parte. De lo qual lleno de gozo y alegria el santo Profeta, bañadas las entrañas de vn jubilo santo, y inflamado su coraçõ en charidad y cõtẽto, se buelue a todos à manifestar esto, y dalles la en buenhora de tantos bienes, y de tantas bẽdiciones, pidiendo à Dios se las multiplique, y lleue adelante, diziendo assi.

(vi)

VERSO

VERSO XXIII.

Adijciat Dominus super vos: super vos, & super filios vestros.

Que en romance quiere dezir.

Añada el Señor sobre vosotros: sobre vosotros, y sobre vuestros hijos.

NO de los grandes bienes que la charidad acarrea y trae consigo, es: que (como dize san Pablo, en la primera Epistola á los Corintios capit. 13.) *Non æmulatur*, que es dezir: que el que la tiene, no tiene imbidia. Que es vn gusano mas molesto sin comparacion, que aquellos del santo Iob, de quien tanto se quexaua quando dezia: *Qui me comedunt, non dormiunt*, Los que me atormentan, ni duermen ni me dexan dormir. Y aũ es

1. Corin. 13.

Iob 30.

Digitized by Google

es peor la imbidia,porque no ſolo tie ne eſſo, ſino que haze ventaja á eſſotros, en que aquellos comian y royã las carnes,y quando mucho, mucho, llegauã àlos gueſſos:pero eſſotros,co morayo del cielo que haze ceniza la eſpada ſin tocar en la vayna, roen el coraçon y entrañas del ſin ventura que la tiene,y le dan garrote al alma ſin tocalle,al parecer,en el cuerpo.Es como viborezno, que da muerte à la madre que le trae en ſus entrañas, y le paga la poſada con deſpedaçarſelas con rabia increyble. Y en fin, es vn vicio tan ſin ſabor, y guſto y tan ſin prouecho de ſu dueño, que no ay vicio que mas le inquiete, ni menos guſto le trayga,pues todos los bienes de otros ſe conuierten en males ſuyos. Y lo que a los demas es ſaludable potima deuida,a el le es beuida de rejalgar,y muerte:con que muere mala muerte,de ver que otros viuen buena vida.Deſta paſſion y enfermedad

dad (que es propriamente de necios) estaua bien libre nuestro Propheta, no solo como tan discreto que era, sino como tan lleno de charidad, que estaua con la qual gozandose, y bañandose en agua rosada de los bienes y prosperidades agenas, y de las bendiciones que Dios auia dado à los suyos, con ser tan grandes: no se contẽta, sino que aun pide al Señor, mas y mas para ellos, diziendo: *Adijciat Dominus super vos: super vos, & super filios vestros.* Dios os ꝺ por su misericordia otros muchos, y muy mayores bienes: pues su mano no es corta, ni abreuiada, y tiene mas por dar, que dado: porque esso no es mas q̃ vnas sõbras y figuras, y vnos rasguños pequeñissimos que os da en esta vida, como en prendas, y principio de paga, de lo que dara á sus escogidos en la otra. Donde es de notar, que cõ ser el, vno de los que hã recebido estos bienes, y de los que mas dessean, y esperan

essotros,

como oluidado de sus cosas, solo trata de las agenas diziendo. *Adjciat Dominus super vos: super vos, & super filios vestros:* Augmente el Señor, y dè de nueuo otras mil bẽdiciones de su mano à vosotros, y á vuestros hijos, y no se acuerda de si, ni delos suyos, ni dize si quiera, Dios multiplique sus bendiciones, sobre nosotros, y nuestros hijos, que es otro effecto de la feruiente charidad de los suyos, que le abrasaua aquel verdaderamente magnanimo, real, generoso, y santo, pecho, con que como oluidado de sus cosas, solo trataua de las agenas, conforme à aquello de San Pablo don de dize, *Charitas non quærit quæ sua sunt:* La charidad, no parece que nacio para si, sino solo para otros. No parece, sino que es menester que la den tutores; porque, ni sabe, que es defenderse de quien le quita la capa, ni dexar de dalla, aun sin pedirsela, à quien vè que la ha menester, aunque yele, y se *1.Corin.13.*

S quede

quede en cueros. Pero cubre la Dios, que la ama tiernamente, y tiene tan eſpecial cuydado de ſus coſas, que por muchas que đ ella à otros, le da à ella mas: y tanto quanto mas generoſo anda quien la tiene cõ ſus hermanos tanto mas lo anda Dios con el.

Dionys. Cartuxano. Dimas Serpi.

En confirmacion de lo qual, cuenta Dionyſio Cartuxano, en el libro de Quotuor Nouiſſimis, ca. 64. y refiere Dimas Serpi en el tratado del Purgatorio, capit. 45. que como Santa Getrudis vuieſſe hecho grandes bienes toda ſu vida por las almas del Purgatorio, ſin acordarſe de la ſuya, quando llego la hora de ſu muerte le dio gran cuydado ver, que no auia hecho ſatisfacion por ſu alma, ſino por las del Purgatorio, y eſtando con gran congoxa, pareciendole que auia de eſtar mucho tiempo detenida en el, ſe le aparecio Chriſto Señor nueſtro, y le dixo. Hija Getrudis, porq̃ ſepas quan accepta fue tu gran charidad, en

en dar todos los bienes que heziſte à las almas del Purgatorio, yo te perdo no todas las penas que pudieras alli padecer: y te augmẽto los grados de la gloria en la bienauenturança, y yo que prometi dar ciento por vno, alargare la mano en darte à ti mas: y hare que todas las almas, que por tus oraciones ſalieron del Purgatorio, te ſalgan à recebir quando mueras, y te conozcan por ſu bienhechora, y vayas acompañada dellas, y de los Angeles al cielo, pues fuyſte tan charitatiua en la tierra. *Matth.6.*

Donde ſe vera quan franco, quan liberal, y quan manirroto es Dios, cõ los que tienen eſta virtud: y quã bien le deuia de ſaber Dauid la condicion como tan de ſu caſa: pues no ſolo, no tiene embidia de los bienes agenos, ſino que como oluidado de ſi, pide, y ruega por otros, diziendo, *Aũgeat Dominus ſuper vos: ſuper vos, & ſuper filios veſtros*. Que fue como ſi mas claramẽte

dixera. O pueblo querido, y regalado, lo qual entiendo, y digo, no ſolo en orden à los Iſraelitas, ſino tambien en orden á los Gentiles conuertidos, (por lo qual ſe pone aqui dos vezes aquel termino. *Super vos*, para ſignificar los vnos, y los otros,) acreciente el Señor todo poderoſo, ſobre voſotros ſus miſericordias, y bẽdiciones, dando os, no ſolo las terrenales, ſino tambien las eſpirituales, y celeſtiales que eſtan entẽdidas debaxo de eſſas. Los quales bienes colmados, no ſolo, *Adÿciat Dominus ſuper vos*, dè à voſotros, ſino tambien, *Super filios veſtros*, dè à vueſtro hijos y ſucceſſores deſpues de vos, y à quãtos de voſotros y ellos decendieren, para ſiempre jamas. A todos los quales, cõ vna jocundidad, y alegria extraordinaria, que parece que le retoça, y no le cabe la riſa (como dizen) en el cuerpo, bendize tambien el miſmo Dauid, quãto es de ſu parte, diziendo en el verſo ſiguiente.

VERSO

VERSO XXIIII.

Benedicti vos à Domino: qui fecit cælum, & terram.

Qué en romance quiere dezir.
Benditos vosotros del Senor: que hizo el cielo, y la tierra.

AVIA el Psalmista pedido à Dios (como vimos, en el verso passado) que augmẽtasse sus bendiciones sobre sus creyentes, hijos y familias, haziendoles fecundos, y prosperos, no solo en la grossura de la tierra, y rocio del cielo, (qual fue la mejora, y bendicion que dio Isac à Iacob) sino tambien, y principalmente, en los bienes espirituales de la gracia, entendidos, y figurados en aquellos: y aora, como quien ya tiene el, *fiat*, se buelue à dar la buena nueua, y en buen hora de la

Digitized by Google

gracia, y merced impetrada a los ſuyos, para quien pidio, y ſe otorgo la conceſſion; a los quales no cabiendo en ſi de gozo, dize. *Benedicti vos á Dño.* Buenas nueuas, albricias, albricias, como ſi dixera: el Señor me ha oydo, y deſpachado mi demanda, a guſto de mi deſſeo, y a medida de mi guſto. Benditos ſoys, hijos mios, de Dios, y de ſus ſantos, y de todas ſus criaturas. Todas os aman. Todas os quierē. Todas miraran por voſotros, y procuraran vueſtro bien, y ayudaran de ſu parte, para vueſtro augmento, eſpiritual, y temporal, como conuenga para vueſtras almas, y cuerpos, y para todas vueſtras coſas. Y porque, acaece muchas vezes aca, ſer vn hombre de buena intēcion, pero de poca poſſibilidad. Verdadero en ſus palabras, y juſto en ſus coſas: pero no poderoſo para cūplillas como deſſea; auiendo dicho, como el Señor los bendize à todos; dize luego, como eſſe Señor

es

es no solamente. *Fidelis in omnib⁹ verbis suis*: Fiel en todas sus palabras, sino tã- *Psal.144.*
bien: *Sãct⁹ in omnib⁹ operib⁹ suis*, Sãto, en todas sus obras, y demas desto podero so para cũplir quanto prometiere, y q̃ puede hazer, y haze quanto quisiere: porque esse Señor que los bendize es el mismo. *Qui fecit cælum, & terram:* *Psal.120.*
Es el que haze, y dize, y el que su dezir, es hazer. Y en fin es, el que como todo poderoso, hizo de nada el cielo, la tierra, ayre, fuego, agua, y todo quã- to en el vniuerso orbe ay criado. Y to do tan sin trabajo, ni sin dalle pesa- dumbre, ni cuydado, que: *Ipse dixit, & facta sunt; ipse mandauit, & creata sunt:* *Psal 148..*
Mas tardo (como dizen) en mandallo q̃ en hazerse. Porq̃ el dezir, y hazer, fue todo vno. Este Señor pues, dize Dauid, este que es tan poderoso, este mismo es el que os bendize, y el que se muestra tã liberal con el hombre, que parece que quiere partir de essos bienes que ha criado, y que los gozõ

medias, quedandoſe el en las galerias ſoberanas, que deſta gran fabrica eligio principalmente para ſu habitacion, en las alturas, y dando al hombre para mientras habitaua en el ſuelo, los entreſuelos de la tierra como lo dize en el verſo ſiguiente.

VERSO XXV.

Cælum cæli Domino: terram autem dedit filijs hominum.

Que en romance quiere dezir.

El cielo de el cielo para el Señor: pero la tierra, diola à los hijos de los hombres.

ES el bien de ſuyo comunicable, y como Dios es ſummo bié, parece que no ſe ahaze ſin comunicar ſus bienes

nes. Y aun que el hombre es de su co
secha tan poco, estimale, y amale por
otra parte el Señor tanto, que parece
que sin el, no tiene rato de gusto ni
contento, y assi dize en los Prouer-
bios. *Delitiæ meæ, esse cum filijs hominum:* *Prob. 8.*
no se que se tiene el hombre, que co
mo si me tuuiesse enhechizado, pa-
rece que ya no me hallo vn punto sin
el. Parece que dize Dios. Angeles
auia criado bellissimos, cielos, estre-
llas, sol, luna, elementos, arboles,
plantas, peces, aues, y brutos: pero
en nada de esso parece que hallò re-
poso, y en criando al hombre, luego *Genes.2.*
dize la sagrada escritura q̃: *Requieuit*, q̃
reposò. Yassi parece q̃ pudo dezir por
el, lo q̃ la Esposa dixo por su amado,
Inueni quẽ diligit anima mea: ya tẽgo lo *Cant.3.*
que buscaua, con tantas veras, y con
tantas ansias mi alma: que si alguna
cosa le pudiera causar ansias, y ha-
zer andar inquieto, y dexar (como
aca dezimos) sus casillas, era el hom-
bre

bre. Y ſi bien miramos en alguna manera, vino a hazer todo eſſo: pues ſi baxa del cielo, ſi ſe cãſa, ſi trabaja, ſi viue afligido en eſta vida todo es: *Propter nos homines*: por el hombre, y ſi muere, reſucita, buelue a la dieſtra del Padre, y nos embia de alli ſu Eſpiritu ſoberano y amor Diuino, podemos dezir que: *Omnia per ipſum facta ſunt*: que todo eſſo y eſſotro lo ha hecho Dios: *Propter nos homines*: por el hombre, y es tanto lo q̃ le quiere, que puede acomodarſe aqui ſo de la Eſpoſa: *Tenui eũ, ne dimittã*: yo le hechare la mano, no ſe me yra: y paraq̃ no ſe le vaya le pone: *Invinculis charitatis*: en las priſiones de amor, haziendole bien: conforme à lo de la eſcritura. *Si eſurierit inimicus tuus ciba illum &c.* Si tu enemigo tuuiere de ti neceſſidad remediaſela, y echarleas cadenas porque *Qui inuenit beneficia inuenit cõpedes*, quiẽ hallò beneficios para el cuerpo, hallò grillos para el alma: y eſpecial el q̃ ſuſ

Cant. 3.

Oſee. 11.

Rom. 12.

tenta

tenta y da de comer, y de beuer, y assi este Señor como Diuino, inuẽcionero, para que el hombre no se le vaya quando el se sube con su Padre al cielo, da vna traça nunca vista, oyda, ni imaginada en la tierra, y es, quedarse en ella por vn modo ineffable, qual es el con que está en la Eucaristia, y dalle por manjar en comida su cuerpo, y en beuida, su sangre, como el dixo quando hizo este hecho tan vnico y raro, de quien dixo el santo Profeta Isayas: *Notas facite in populis ad inuentiones eius*: publicà à los pueblos sus traças, y inuenciones, y denle à este Diuino amante la joya, sino de mejor ginete; porque el amor le derribò del cielo, al suelo, y aun en el mismo suelo le hizo andar, como à su prisionero, de rodillas, lauando los pies à sus discipulos, y pecho por tierra, para ablandar pechos duros, y dar documentos de amor tierno, alomenos denle la joya, como deziamos, de me- *Isay.c.4.*

de mejor inuencion, pues la hizo tal que dio su cuerpo en comida y su sangre en beuida como el mismo dixo: *Caro mea, verè est cibus: sanguis meus verè est potus.* En la qual obra epilogo todas las suyas, y fue como vna suma, vn mapa, y vn tanto monta de sus marauillas; como marauillosamẽte dixo el real Profeta Dauid, quando lo vio en espiritu. *Memoriam fecit mirabilium suorum, escam dedit timentibus se.* Hizo Dios vna cosa que fue la raya y coto, de todas las hechas, y la cifra, y *Non plus vltra*: de quanto para aca pudo inuentar el amor que al hombre tenia, pues para no dexalle vn punto este diuino amante, quando se ausento, no solo le dexò vn retrato y figura suya; como aca suelen hazer los que mucho se aman, sino su misma substãcia, y su misma persona, paraque, cõ la deuida reuerencia, se la coma a bocados: aun que disfraçadamente con los accidentes de pan y vino,

Ioan. 6.

Psal. 110.

Digitized by Google

vino, en los quales y con ellos eſtà y ſe queda: *Propter nos homines, & propter noſtrã ſalutem:* por noſotros, y por nueſtra ſalud, y en fin fin, al cabo y a la fin es tanto lo que le quiere, que no para haſta lleualle conſigo, al cielo: pero para en el entretanto. *Terram autem dedit filÿs hominum:* Partio con el de ſus bienes, dando la tierra a los hijos de los hombres, y reſeruando el para ſu principal palacio, y caſa de morada el cielo de los cielos. *Cælum cæli Domino.*

Ha auido grandes opiniones acerca del numero de los cielos, pero ya la comun, es, q̃ ſon onze. El primero ſe llama de la Luna, el qual es el mas cercano à la tierra, y (ſegun Cardano, autor graue, entre los Aſtrologos) diſta della por la parte concaua ſeys mil y dozientas y quarẽta y ſiete leguas. La Luna que en el eſtà, de donde eſte cielo toma nombre, tiene de grandeza, y redondez, ciento y ſeſenta y *Cardano.*

ſeys

seys leguas, cuya pequeñez es tanta respecto de las estrellas, que si estuviera donde ellas estan no, alcançaramos a vella. El cielo dicho donde esta la Luna, tiene de circumferencia, o redõdez, setecientas y cinquenta y seys mil, y seteciẽtas y sesenta y ocho leguas. Y el casco tiene de grueſſo, ciento y diez y ocho mil y ochocientas y setenta y ocho leguas. Y es de todos el mas pequeño, como veremos.

El segundo cielo se dize de Mercurio: porque està en el vn Planeta deste nombre. Dista este cielo de la tierra por la parte concaua ciento y veynte y cinco mil, y ciento, y veynte y cinco leguas. Tiene de circumferencia, vn quento, y nueuecientas, y cinquenta y ocho mil, y ochocientas, y ochenta leguas. Su casco tiene de grueſſo, treſcientas, y veynte y cinco mil, y seyſcientas, y cinquẽta leguas. La estrella, o Planeta que en el està, y

como

como queda dicho ſe llama Mercurio, tiene de redondez mil paſſos.

El tercer cielo ſe dize de Venus: porque la eſtrella, ò Planeta que en el eſtà, tiene eſte nombre. Diſta eſte cielo de la tierra, por la parte concaua, trezientas, y veynte y cinco mil, y ſeyſcientas, y cinquenta leguas. Cuya redondez tiene, treze quentos, y ciento y diez mil leguas. Y ſu caſco tiene de grueſſo vn quento, y ocho cientas, y cinquenta, y ocho mil, y trezientas, y cinquenta leguas.

El Planeta dicho que ſe llama Venus, y es el luzero de la mañana, tiene de redondez ciento y ſetenta y cinco leguas.

El quarto cielo ſe llama del Sol, porque eſta en el eſte lucidiſſimo Planeta.

Diſta eſte cielo de la tierra por la parte cõcaua dos quẽtos, y treſcientas, ſetenta y nueue mil leguas. Tiene de circunferencia catorze quẽtos, y dozientas

zientas y ochenta mil leguas. Su casco tiene de grueſſo vn quento, y ciento y nouenta y cinco mil leguas.

El Sol (que por eſtar en eſte cielo, da nombre à todo el) es ciento y ſeſenta y ſeys vezes mayor q̃ la tierra: de manera q̃ viene á ſer lo q̃ ſu cuerpo tiene de redondez, ſetẽta y cinco mil y ſeyſcientas, y ochenta leguas.

El quinto cielo ſe llama de Marte; porque la eſtrella, ò Planeta que eſtà en el, tiene eſte nombre. Diſta de la tierra por la parte concaua dos quentos, y docientas, y ſetenta y nueue mil leguas. Tiene de redondez, ciento y tres quentos, y ochocientas y cinquẽta y cinco mil, y docientas leguas. El cuerpo deſte dicho Planeta Marte, tiene de redõdez diez mil y quinientas y treynta leguas.

El ſexto cielo ſe llama de Iupiter: porque la eſtrella, ò Planeta que eſtà en el tiene eſte nombre. Diſta de la tierra por la parte cõcaua diez y ſiete

quentos

quentos, y trezientas, y ocho mil, y dozientas leguas. Tiene de circunferencia, ciento y sesenta y ocho quentos, y quinientas, y quarẽta y quatro mil, y quinientas leguas. El casco tiene de grueſſo, diez quentos, y sietecientas, y ochẽta y vn mil, y quinientas, y cinquenta leguas.

El Planeta, ò estrella dicha Iupiter, que en el està, es mayor que la tierra nouenta y quatro vezes. Tiene de redondez esta estrella seyscientas, y quinze mil, y seyscientas leguas.

El septimo cielo se llama de Saturno; porque su Planeta tiene este nombre. De donde le toma el cielo.

Dista de la tierra por la parte concaua veynte y ocho quentos, y ochẽta y nueue mil, y setecientas y cinquenta leguas.

Tiene de circunferencia, dozientos, y treynta y cinco quentos, y dozientas, y nouenta y tres mil leguas. Tiene de grueſſo el casco deste cielo

onze quentos, y ciento y veynte y quatro mil, y ſetecientas y cinquenta leguas.

El Planeta es nouẽta vezes mayor que toda la tierra. Y tiene de redondez quinientas y ochẽta y nueue mil y ſeyſcientas y ochenta leguas.

El octauo cielo ſe llama eſtrellado: porque en el eſtã todas las demas eſtrellas, cuyos nombres, y numero ſolo Dios ſabe. Y aſſi con razon reprehenden todos á Arato Philoſofo (de quien haze mencion S. Auguſtin, en el lib. 16. de la Ciudad de Dios c. 24.) que ſe alabaua de que el ſabia el numero cierto de todas las eſtrellas, y los nõbres proprios de cada vna. Pero eſto es falſiſſimo como conſta del Gen. c. 15. dõde dixo Dios à Abrahã: *Suſpice cælũ, & numera ſtellas, ſi poteſt*, mira al cielo, y cuẽta, ſi puedes, las eſtrellas, como quien dize, es impoſſible q̃ las cuentes, porq̃ eſſo es caſo reſerua do à mi, q̃ las cuento, y ſe los nõbres, como

Arato.
S. Auguſt.
Geneſ. 15.

Digitized by Google

(como dize Dauid Psal. 146.) *Qui numerat multitudinẽ stellarũ: & omnibus eis nomina vocat:* que solo Dios sabe el numero, y nõbres de todas las estrellas. *Psal.146.*

Este cielo, à que por otro nombre llamá tambien, firmamento, dista de la tierra por la parte concaua quarẽta quentos y quinze mil, y quiniẽtas leguas. Tiene de redondez, ò circunferencia dozientas, y setenta, y tres quentos, y ochocientas, y setenta y nueue mil, y quarenta y siete leguas, y dos tercios de legua.

El casco tiene de grueso veynte y vn mil quentos, y setecientas y ochẽta y cinco mil y ochociẽtas y treynta y siete leguas, y vn tercio de legua. En este cielo todas las estrellas q̃ vemos, y otras innumerables q̃ no vemos, estan fixas, y no trato aqui de las siete ya dichas, que essas cada vna está sola en su cielo.

Conocen los Astronomos mil, y 22. estrellas: à las quales dan ciertos

nombres, y reparten en esta manera seys grãdezas, segun Ptolomeo libro 7. Quadrip. capit. 5. y 6. y libro 8. cap. 1. y el Señor Rey D. Alonso en sus tablas, y Alfragano en sus Rudimentos.

Ptolomeo.

Rey Don Alonso.

Alfragano.

Las de la primera grandeza son quinze estrellas, y cada vna es como doziẽtas, y siete vezes toda la tierra. Aunque Capuano de Manfredonia, sobre la Theorica de Gorge de Sole §. 1. dize, que no es mayor cada vna que, cien vezes la tierra.

Capuano de Manfredon.

Iorge de Sole.

Las de la segunda grandeza son, quarenta y cinco estrellas, y cada vna es tan grande como nouenta vezes la tierra.

Las de la tercera grandeza son, dozientas y ocho estrellas, y cada vna es tan grande como setenta y dos vezes la tierra.

Las de la quarta grãdeza son, quatrocientas y setenta y quatro, y cada vna es, como cinquenta y quatro vezes toda la tierra.

Las

Las de la quinta grandeza ſon, dozientas y diez y ſiete, y cada vna es como treynta vezes la tierra.

Las de la ſexta grandeza ſon, quarenta y nueue, y cada vna, es como diez y ocho vezes la tierra. Aunque entre eſtos numeros, y grandeza, tambien ay diuerſas opiniones entre los autores, y en lo que todos concuerdan es, que la menor de quantas ſe vèn, es mucho mayor que la tierra, y que aſſi, ſi à toda ella la hiziera Dios vna aſqua de oro, y la ſubiera alli, ò la conuirtiera en eſtrella, y le diera la luz deuida à ſu tamaño, y grandeza (que es ſegun comũ opinion de ſeys mil y quinientas leguas en redondo) no ſe diuiſara de noſotros, por la grã diſtancia que ay de aqui al firmamento, donde las demas eſtan.

El noueno cielo llamado Aqueo, ó Criſtalino, aunque ſe dize que diſta de la tierra por la parte concaua, ſeſenta y vn quentos, y ochocientas, y

vn mil, y trezietas, y treynta y siete leguas, no se sabe las q̃ tiene en grueſſo.

El decimo cielo llamado, Primer mobil (porque con su mouimiẽto lleua tras si à los inferiores dichos,) ni se sabe lo que dista de la tierra, ni lo que tiene de grueſſo, ni de circunferencia: pero sabese, que es grandiſſimo, pues comprehende á todos esſotros, y los abraça, y es mayor q̃ ellos.

El vndecimo cielo (que es el vltimo, y que abraça à todos los demas,) es llamado Impyreo por su gran reſplãdor, y claridad. No se mueue, y es tanta su immenſidad, su beldad, y hermoſura, que no ay lengua humana q̃ pueda dezillo, ni entendimiento que sepa imaginallo. Pero para raſtrear algo de lo mucho q̃ deue de ser, basta saber q̃ es el jardin, y la casa de regalo q̃ Dios eligio para sus escogidos. Y adõde el se dexa ver claramẽte dellos, y dõde reside, y tiene (como dizen) su casa, y corte, y estã los priuados y grã

des

des de su reyno, y de quien dize Dauid. *Cælũ cæli Dño.* El cielo del cielo, el q̃ por antonomasia se llama entre todos los cielos, Cielo esse escogio para si el Señor, dando la tierra de por vidas à los hõbres. *Terrã autẽ dedit filijs hominũ.*

Seame licito, assi para declarar algo de la belleza deste cielo, como y principalmente de su criador, y para dar vn poco d̃ refeccio al espiritu, al cabo d̃ quinze dias q̃ ha q̃ trabajo en este tratado, y como por aliuio del, hazer vn poco de pausa al sentido literal cõ el parẽtesis de vna cõsideracio espiritual q̃ se me ofrece, y es esta.

Si en este destierro, y miserable valle de lagrymas, con ser tal, ay tãtas cosas que entretienen, y alegran à vn alma, que sera en este cielo? pues ay tãta diferẽcia desto à essotro, como del cielo à la tierra. Y si el menor dellos es tanto mayor y mas hermoso que toda ella, que sera el vltimo?

Y si todo el orbe luze y resplande-

ce tanto con vn ſol, que ſera alli, don de cada juſto luzira ſiete vezes mas q̃ el ſol? y ſi vn Angel ò vn alma glorioſa es mas hermoſa q̃ todos los cielos, aſtros y planetas, que ſera alli donde ay tantas? Y ſi entre tãtos millares de almas como alli aura, no ſe hallaran por ventura dos iguales en grados de gloria, ſino que vna excede à otra, y otra à otra, ſiendo la menos mucho mas hermoſa que todos los cielos, y tierra, que ſera ver alli tantas almas, y todas tan bellas?

Y ſi la hermoſura de vn Angel baſta à enagenar, y dexar como arrebatados, y paſmados à todos los hombres, que ſera ver alli à tantos millares dellos?

S. Thom. 1. p. q. 5. 10 47. & ibi. Y ſi entre tãtos millares no ay dos que ſean de vna eſpecie, ſino q̃ cada vno es de diuerſa, como dizẽ S. Tho. y todos los ſuyos, q̃ ſera ver tantas y tan varias eſpecies de Angeles, y todas tan lindas, tan perfectas, y acabadas,

das, y q̃ todas se exceden vna à otra, y otra à otra, en gracia y hermosura?

Y si todos y cada vno dellos tiene tanto que ver, que abra que ver en la Virgen nuestra Señora, que los excede à todos como Reyna, y Señora suya? Y si la Reyna de los Angeles, aun que es tã linda, al fin, es hija dela gracia, estara tan linda, qual estara el autor della, Christo nuestro bien? que es, como dixo Dauid, el rio impetuoso que alegra y baña la ciudad de Dios y de cuya plenitud todos recebimos, como dixo san Ioan cap. 1. *De plenitudine eius omnes nos accepimus*: Y si la humanidad santissima deste diuino cordero algun tiempo, tan afeada que no auia quien la conociesse, y todos le mirauan como a leproso y como a gusano, y como al desecho del mundo (como dixeron sus Profetas) estara tan leuantada de punto, y tan subida de quilates, que sera aquella essencia Diuina que nunca supo que cosa es pa-

Psal. 45.

Ioan. 1. 1.

Isay. 53.
Psal. 21.

es padecer eclipſe, ni mẽgua? Yſi como dize el Filoſofo: *Propter quod vnum quodque tale, & illud magis:* ſi todas las coſas hermoſas lo ſon por el, qual ſera el? qual ſera eſte Dios de Iacob pues ſolo de velle quedan tan hermoſos los Angeles, y Santos?

No ay lengua que no enmudezca, ni penſamiento que no ſe canſe, y de cinco de corto en conſiderar eſto; y aſſi no me eſpanto que ſan Pablo dixeſſe, como quien ſabia algo de lo que por alla paſſaua, q̃ deſſeaua: *Diſſolui, & eſſe cum Chriſto.* Toda eſta vida (como ſi dixera) es para mi ya como de galera, quando conſidero aquella patria bienauenturada: y aſſi con todo el affecto de mi alma: *Deſiderium habeo diſſolui, & eſſe cũ Chriſto*: Deſſeo que ſe deſenlaze eſta trauazon, y laçada tan enlaçada del alma y cuerpo, para verme ya cõ Chriſto, y gozar alli clara mente de Dios. Y no digo yo ſan Pablo que auia dado vna viſta al cielo, y ſa-

Philip. 1.

Digitized by Google

y sabia a que sabia la tierra: y que toda ella parece que se auia conjurado contra el, y aun el ayre, el mar, y las arenas: y de todos estaua hecho vn escudo de fortuna, adonde todas las cosas parece que asestauan sus tiros, y que todas ellas dizen a el, a el. Pues si bien miramos, no solo los açotes, sino el açotalle, es a pares, y aun a nones, y de suerte que se alcançan vnos a otros, y antes que se le quiten las ronchas y cardenales de vnos, añadiendole dolor sobre dolor, le renueuan las llagas con otros, y assi dize: *Implagis supra modum*: Y nome podre alabar q̃ no me han visto mis enemigos las espaldas, que: *Ter virgis cæsus sum*: Tres vezes me han dado juyzios en carnes, açotandome con varas. Y no solo los Gẽtiles, que si los estraños me açotaron tres vezes, los proprios de mi nació me las pegaron dos mas, q̃ fueron cinco. *A Iudæis quinquies quadragenas vna minus accepi*. No fueron 2. Cor. 11.

solos

ſolos eſtos mis trabajos, que tambien fuy apedreado, y aũ tenido ya de todos por muerto. Pues ſi mal me yua en tierra, no me yua mejor en el ayre, pues me deſcolgaron por el muro, cõ vna eſpuerta por vna ventana, para auer de eſcapar de la furia de vn miniſtro de juſticia, por que no me hizieſſe (como queria) ſin juſticia: *Per feneſtram in ſporta dimiſſus ſum per murum, & ſic effugi.* 2. Cor. 11. Pero que dire del mar? pues en el, *Ter naufragium pertuli*: por tres vezes me vi el agua a la boca, y vn dia y vna noche eſtuue (como otro Jonas) en el profundo, aunq̃ no enuallenado: *Nocte, & die in profũdo maris fui.* Jon. 2. No hallaua lugar ſeguro, en todo ay peligros, en el mar, en el rio. En la ciudad, en el deſierto, haſta en los miſmos amigos, pues no ay de quiẽ fiar, ni hermano para hermano: *Periculis in falſis fratribus:* Ibi. quiẽ mas amigo, ni que mas conjunto en amiſtad, parenteſco, y ſangre a mi, que mi miſma carne? pues

pues dessa auia menos que fiar, que a vn boluer de ojo me vendia, y me armaua mil lazos. Ella era la que en viẽdo la suya, primero me abofeteaua, y me traya mas acossado, por lo qual: *Ter Dominum rogaui*: tres vezes rogue a Dios, que me librasse de ella, que no he hecho otro tanto con ninguno de essotros mis enemigos: y en fin aũ esto no pude alcãçar del Señor, sino que con vn *Sufficit tibi gratia mea*, me respondio, y hizo (como dizen) pago. Pues, valame Dios, vn hombre tan perseguido de todas las cosas, vn hombre que tanto ha sabido, de bueno, y malo, vn hombre, que parece que juegan con el, a catale viuo, catale muerto, que mucho que dessee la muerte? Vn hombre que ya está en el tercer cielo, ya està en el abismo del mar, q̃ mucho q̃ dessee salir del deste mundo, y yr al cielo, pues sabe quãto mejor le va por alla? Assi, que pida esto con ansias Pablo, no me espanto. Pero

2. Cor. 12.

2. Cor. 12.
2. Corin. 11.

Pero digo, q̃ aũ ſi Dios dieſſe à vn catholico ſer Rey pacifico y monarcha vniuerſal de todo el vniuerſo, y en medio de todo eſſo le auiuaſſe, la conſideracion de la gloria, no cõ auella viſto como Pablo, ſino ſi quiera cõſiderandola con los ojos de la fee, ſi biẽ la miraſſe el alma, ſin duda querria luego deſpedirſe del cuerpo y yr á gozallo. Y aſſi vemos, que muchos Reyes y Emperadores, a quien Dios ha comunicado en eſta vida vn poquito de la marea, y ſuaue zefiro de la otra, luego han dexado el mundo. Luego han arrimado el cetro y la corona, y echadoſe acueſtas vna jerga, vn ſaco, y vna mortaja religioſa, diziendo: *Deſiderium habeo diſſolui*: ò quien me diera q̃ ſe acabara eſta vida y fuera á gozar d̃ aquella. Y por parecelles buen medio para eſto, dexar el mundo y venirſe a la religion, lo an hecho y hazen cada dia muchos, guſtando mas de ſer mandados, que de mandar, y

viuen

viuen mas contentos, fregando vn plato de barro en la casa de Dios que quando en las suyas eran seruidos con baxillas de oro y plata: y dizen con Dauid: *Elegi abiectus esse in domo Dei mei: magis quam habitare in tabernaculis peccatorum.* Elegi, y tuue por consejo mas sano, y acertado ser en la casa de Dios la escoba ď toda ella, que verme cercado, y rodeado de Principes y caualleros en palacio. Y no es nada hazer esto que todo (si bien se mira) es dar a logro en el banco de Dios, donde se da ciento por vno: y tras todo vida eterna. Verdaderamente hermanos de mi alma si cõsidereſſamos esto profundamente, dariamos al Señor millones de gracias los que con su ayuda venimos a su casa. Pues parece que para yr a la otra, que no es de barro fragil, ni de flacos fundamentos como esta, tenemos (si nos sabemos aprouechar de la ocasion) gran

Psal. 83.

Matth. 19.

gran parte del camino andado. Y deuriamos mucho, cada qual en ſu eſtado (pues no todos pueden tener, eſte) conſiderar; que nos criò Dios para gozar todos aquellos bienes, y para que como hijos adoptiuos ſuyos fueſſemos herederos ſuyos, y coherederos, ò juntamente herederos cõ Chriſto, como lo dize ſu Apoſtol, *Hæredes quidem Dei, cohæredes autem Chriſti:* y quando no vuiera de pormedio el ſer Dios quien es, (que es ſufficientiſſima cauſa para ſer amado, ſin poner la mira en otra coſa) ni vuiera de pormedio el auernos hecho tantos bienes, y mercedes (q̃ ſon priſiones y grillos de amor para vn animo hidalgo, y noble) ni tuuiera infierno para caſtigar ſus ofenſas, auiamos de emplearnos en ſu ſeruicio, ſi quiera mouidos de nueſtro particular interes, y prouecho. pues vemos, que el labrador trabaja todo el año, por coger vn poco de pan, el Agoſto; y el jornalero

Rom. 8.

trabaja

trabaja todo vn dia,por tener dos reales para cenar à la noche,y el mercader dexa su casa y quietud, y arrisca su hazienda y vida, andando tierras, y surcando mares en la mocedad por tener con que passar vna descansada vejez, y à las vezes quando menos piensa,se halla mas burlado, y viene vna tormenta, que a vista de tierra, le necessita a echar en la mar en vn punto, lo que con tanto cuydado, auia adquirido y afanado tãtos años, como vemos ay cada dia en essa barra deS. Lucar, y otros puertos,que à la vista y entrada dellos,acaece en vn punto dar al traste, y perderse los baxeles,cõ toda la mercaduria y riqueza q̃ en ellos veniã,adquiridas cõ tanta solicitud (y sabe Dios como)y lo q̃ peor es,que muchas vezes, no solo la hazienda,sino tambien vida,y alma,se pierde en vn momento. Y si por conseguir vn hombre vn gusto que apenas a sabido que cosa es llegar a la

puerta quando ya ſe ha ydo de caſa, anda fuera de la ſuya de dia y de noche, beuiendo los vientos, y las mas vezes al mejor tiempo ſe mal logran ſus trabajos, como vimos en Iacob, à quiẽ la hermoſura y amor de ſu querida Rachel hizo padecer tantos, por eſpacio de tantos años, y al cabo de ellos a quatro dias no vuo muger, que al primer parto dio la muerte con ſu hermoſura y vida en tierra, Y no ſolo la muerte q̃ todo lo acaba, pero vn resfrio, vn jarro de agua, vn ſereno, vn ayre que paſſa, vn granito que nace, y quando no el tiempo que llega con pies de lana, baſta a marchitar eſſa flor de la marauilla, y enla ciálla de manera que à vn roſtro q̃ poco antes era adorado, ya no ay quien le mire al roſtro. Pues valame Dios, ſi por vna coſa que de ſuyo es de tan poca entitad, y que adquirilla cueſta tanto, y deſpues de adquirida ſe conſerua tan poco, y eſtà ſujeta à tantos

Geneſ.29.

Geneſ.25.

tos azares, se desuela y trabaja tanto vn hombre, quanto mas lo deuria hazer por gozar de aquellos bienes eternos? que son tanto mas, y cuestan tanto menos, y si adquieren mas facil, y se conseruan mejor: pues ni ay oruga, gorgojo, ni polilla que coma aquellos frutos, como los del labrador, ni ladron que robe aquel thesoro, ni otro peligro de perdelle, como al mercader, ni postillas, granos, enfermedades que la marchiten, como a la belleza humana, ni tiempo que la hincha de rugas, como a la juuentud, sino que siempre està: *Sine ruga, & sine macula*: sin auer vn, si no q̃ la desdore, en toda la vida, ni sin saberse alli q̃ cosa es muerte ni recelo della? y si como dize Dauid, *Melior est dies vna in atrijs tuis super millia*: son tãtos los bienes de aquella soberana patria, que solo por gozar vna hora de ellos, se podrian trabajar millones de años, y los daria vn hombre por bien empleados

Ephes.5.

Psal.83.

quando alli ſe viesſe, como ſiendo tan grãdes, y auiendo de dudar tanto, hazemos por adquirillos tampoco, haziendo por otra parte por lo que ha de durar tampoco, como duran las coſas deſta vida, tantas y tan extraordinarias diligencias? Como eſtimamos tampoco las coſas perdurables, y celeſtiales que valen tanto, y las vẽdemos tan baratas, que hechamos todo el reſto a vna mano, y damos por vn breuiſſimo guſto, y por vn pequeñiſſimo precio, aquellos mayorazgos eternos? Que hõbre ay q̃ quando conſidera aq̃lla venta que hizo Eſau de ſu patrimonio y mayorazgo por vna eſcudilla de lãtejas, no le tẽga por vn loco incõſiderado? pues verdaderamente, mucho mas lo ſomos noſotros, que nos deſpoſſeemos d̃ mucho, mas q̃ eſſo, por vnas coſas q̃ valen mucho menos: por q̃ eſtas ſon humanas, eſſotras diuinas: eſtas tẽporales, aq̃llas eternas eſtas finitas, eſſotras infinitas de parte

Geneſ. 25.

te dl objecto,q̃ es Dios,y assi como: *Inter finitũ,& infinitum nõ est proportio:* entre lo finito,y infinito, no ay proporcion,como dixo Arist. assi entre esto ni aq̃llo no puede auella. De suerte que si fue vn loco perdulario Esau en vender su mayorazgo por vn precio tã vil y momentaneo,mucho mas lo somos nosotros pues vendemos, y dexamos tanto mas; por tãto menos que no ay proporciõ entre lo vno y otro. Y assi dize san Gregorio Papa en la homilia 37. *Si consideremus fratres charissimi, quæ,è quanta sunt,quæ nobis promittuntur in cælis, vilescunt animo omnia quæ habentur in terris:* si consideramos hermanos charissimos, las cosas que se nos prometen en el cielo, son vasura y nada en cõparacion suya, quantas ay en la tierra,tanto q̃: *Terrena substantia, supernæ fælicitati cõparata pẽdus est, non subsidiũ*: cõparado cõ lo de alla,lo q̃ ay aca mas podemos llamallo pesada carga q̃ suaue aliuio,y muerte,q̃ vida, *Gregor. hom. 27.*

Digitized by Google

y en fin, Eſau matò ſiquiera la hambre que le mataua: pero aca aun eſſo no puedẽ hazer las coſas deſta vida, porque ſon, en quanto tales, tan viles y baxas, que todas ellas que ſe juntaſſen, no baſtarian a matar nra hambre, ni à apagar nueſtra ſed, antes bien como agua ſalada, la dan mayor quanto mas dellas ſe beue: y aſſi, Dauid dezia: Pſal. 16. *Satiabor cũ apparuerit gloria tua*, Ya he tomado el pulſo (como ſi dixera) à todo, y aun que de paſtor me veo Rey, y de vaſſallo ſeñor, y veo mi caſa llena de mugeres, hijos, y riquezas, mis enemigos poſtrados, mis amigos exaltados, mi ciudad edificada, y mi tierra en paz, y yo en la quieta y pacifica poſſeſsion del Reyno de Iudà, y Iſrael, y de todo el pueblo de Dios, ſin q̃ aya quien contra el, ni contra mi, ſe atreua ya a leuantar lança, con todo eſſo, *Sitio*, tengo vna ſed inſaciable, y ſi me preguntays, quando ò como ſe podra apagar? digo q̃: *Satiabor cum apparuerit gloria*

Digitized by Google

gloria tua: que no en esta vida, no: por que todas las cosas della, no hinchen el vacio del alma, ni bastã a satisfazer perfetamẽte á sus desseos, ni à apagar su sed: porq̃ como dize S. Augusᵗ. *Fecisti nos Dñe ad te, & inquietum est cor nostrũ donec reuertamur ad te*: hizistenos Señor à tu imagẽ y semejança, y para ti, y assi està, y estara siẽpre inquieto nro cora çõ: *Donec reuertamur ad te*: hasta q̃ nos lle ues ati. Porq̃ bien assi y de la manera que, si envn vaso triangulado echassẽ vna cosa esferica, ò redõda, por muy grande q̃ fuesse no podria llenar sus vacios: porq̃ lo esferico y triãgulado distã tanto entre si q̃ en ninguna manera sõ para en vno assi tãpoco aunq̃ Dios diesse al hõbre vn mũdo, ni millares dellos q̃ vuiera criado, miẽtras no se le diera assi mismo no pudiera estar quietado su espiritu, y saciado pefetamẽte sin el. Porque como Dios sea vn diuino triangulo, à cuyo modelo y traça, este hecho el humano, S. Augustᵗ.

quiero dezir el hombre, conforme a aquello que la eſcritura ſagrada dize del. *Ad imaginem, & ſimilitudinem ſuam creauit eum.* Criò Dios al hombre à ſu imagen, y ſemejança: que es lo que ſan Auguſtin en vn ſentido entiende quando dize: *Feciſti nos Domine ad te:* es impoſſible, que con todo el globo de la redondez del mundo vniuerſo, que puſieſſe Dios en ſus manos, ſi el ſe le negaſſe eſtuuieſſe ſatisfecho, ſino que ſiempre eſtaria inquieto, como lo eſtá la aguja del marea, ſin ſu norte, *Donec reuertamur ad te:* haſta eſtar mirando a nueſtro norte donde conſiſte nueſtra alegria, contento y repoſo verdadero, que es Dios, y aſſi entonces y no antes, dize el Real Profeta Dauid, como quiẽ tambien ſabia eſtas verdades: *Satiabor:* eſtare harto y contento, conuiene a ſaber: *Cum aparuerit gloria tua,* quando te vere alla en tu gloria: *Facie ad faciem, ſicuti eſt,* corridas las cortinas

Geneſ. 1.

Digitized by Google

tinas de la feè, y la esperança. Y vien dote rostro à rostro, al descubierto como tu eres.

Y assi pues aqui no puede auer cõtento que sacie nuestro apetito: *Filij hominum vsquequo graui corde? vt quid diligitis vanitatem, & quæritis mendacium?* *Psalm.4.* Hasta quando aueys de andar tras vuestros antojos, à vuestro aluedrio, podemos dezir, y sin orden alguna, papando, como camaleones deste mũdo, el ayre de su vanidad, y de las chimeras, y embustes del falaz, y mentiroso demonio, que valiendose de la fragilidad de nuestra carne, os trae engañados, *Scitote quoniam Dominus, ipse est Deus.* Sabè, sino lo sabeys, que el Señor q̃ os llama, y assegura, que enel està el verdadero reposo, y que fuera del, no puede auelle, y que nadie que esperò en el se, vio confundido: *Ipse est Deus:* Esse es Dios verdadero, esse es el que os puede sacar el pie del lodo aũque esteys (como dezia Dauid)

In limo

In limo profundi, vbi non eſt ſubſtantia. Aũ que eſteys mas atafcado en el cieno de vueſtras miſerias, y mas abarraga nado en los vicios, y mas metido de hoz y de coz en los trabajos, y aunque el agua de las neceſſidades os dè à la boca. Y aſſi pues el es el Omnipotente: *Omnipotens nomen eius*, y como tal: *Non eſt impoſsibile apud Deum omne verbum.* No ay coſa para el dificultoſa acudi á el, y dexaos de andar como arañuelas caçando moſcas, y haziendo telillas tan fragiles, que quando mas hilos os parece que tienen, y quando mas fortificadas os parece que eſtan, vn ſoplo las deshaze, y vn ayrecillo que viene ſe las lleua, como vemos cada dia, de nueſtras puertas adentro, en tantas coſas que cada qual dellas bien conſideradas es vn deſengaño nueſtro, que nos eſta diziendo, quan poco ay que fiar en todas las deſta vida: y como por mas proſperas que fueſſen, no deuriamos poner

Luc. 1.

poner nueſtro coraçon en ellas,como dixo el Propheta:*Diuitiæ ſi affluant,noli te cor aponere*: Aunque os vinieſſen las coſas à Tomatelo alla, les auiades de boluer el roſtro, y no hazer caſo dellas.Porque al mejor tiempo:*Tranſiui, & ecce non erant*:A vn boluer de cabeça no ay nada,y antes bien, entonces ſon mas de huyr,quãdo parece q̃ nos ſuccede mejor.Porq̃ es la fortuna como el alacran,q̃ halaga con el roſtro, y pica con la cola, y aſſi dixo muy bien vn Sabio: *Fortuna cum blanditur tunc maxime metuenda.* Quando la fortuna os hiziere mejor roſtro entonces os deueys de guardar mas della, que ſuele hazer con los hombres lo que el aguila con la tortuga, que la leuanta haſta el cielo, y quando parece que ya no queda ſino collocalla como eſtrella alla, entonces en vn punto la eſtrella, en tierra, y dexandola caer ſobre vna duriſſima peña, la haze alli mil pedaços, y no ſe *Pſal.61.* *Pſal.36.*

ve

vê harta de ceuarſe en las carnes de quien tampoco antes parecia que tanto amaua. Y aſſi ganemos por la mano al mundo, y acojamonos con tiempo à Dios, y mientras tenemos luz, caminemos con ella, ponderando con la de la feè, y la razon, todas eſtas verdades. Que cierto bien miradas, ſon todas coſas que à quien bien las conſidera, cauſan admiracion, y paſmo: y no digo yo à los hombres, pero ſi en Dios alguna coſa pudiera cauſar nouedad, y admiracion fuera, ver que ſiendo el quien es, y intereſsádo tanto el hombre enſu amiſtad, la eſtime en tampoco, que le dexe, por coſas que valen tampoco. Y teniendole aparejados tantos bienes en ſu caſa, los menoſprecie, y dexe, paſſandoſe à la de ſatanas, donde ay tantos males, que ni aqui los trabajos, ni en el cielo los bienes, y contentos que ay, ay lengua que pueda explicallos, ni entendimiento humano que baſte à poder-

der imaginallos.

Plegue al Señor por su infinita misericordia, nos quite las cataratas de nuestra alma, con su gracia, y nos la dè, para que consideremos esto cõ la ponderacion que es razon, y le siruamos como deuemos: para q̃ gozemos de aquellos bienes eternos, que tiene aparejados: *Diligentibus se*, á los que como deuen le aman. Y pues la vida es tan corta, y el premio tan grande, y tan eterno, animemonos como buenos soldados à pelear en el palenque, y empaliçada desta vida para alcançar la corona incorruptible de la otra, pues es cierto que, como dize San Pablo. *Non coronabitur nisi qui legitime certauerit*: No sera coronado sino quien peleare varonilmente, como hõbre de pecho, y de valor y para esto. *Terrã autem dedit filijs hominum*: A dado Dios la tierra, à los hijos de los hombres, para que en ella se ensayen y peleen jugãdo las armas en su

Isay. 64. *1. Corin. 2.* *2. Timot. 2.*

ſu ſeruicio en todas las ocaſiones q̃ ſe ofrecierẽ. Porq̃ bien mirado, no es otra coſa la vida humana, ſino vna cõtinua, dudoſa, y importãtiſſima guerra ſobre la tierra, como ſignificò biẽ claramente el ſanto Iob, quãdo dixo: *Militia eſt vita hominis ſuper terram*. Y aſſi nos tiene aqui el diuino capitã pueſtos como à ſoldados ſuyos en preſidio, y frontera de enemigos. Y no de qualeſquiera enemigos, ſino de enemigos curſados en las armas, dieſtros en la milicia, infatigables, expertos, y poderoſos en la guerra. Como lo dixo el Apoſtol eſcriuiendo à los de Epheſo enel c. 6. *Non eſt nobis colluctatio aduerſus carnẽ, & ſanguinem, ſed aduerſus principes, & poteſtates, aduerſus mũdi rectores tenebrarũ harũ.* No es nr̃a guerra (como ſi dixera) có enemigos de carne, y ſangre, q̃ aun ſi eſſo fuera, menos mal fuera, ſino cõtra los eſpirituales, y poderoſos Principes de las tinieblas, y rectores deſte mũdo. *Propterea*, por tã-

Iob. 7.

Eph. 6.

to

to(nos auiſa de parte de Dios ſu Apoſtol.) *Induite armaturam Dei:* Armaos de pũta en blãco cõ las armas, no de Saul(quiero dezir,deſte mũdo) q̃ ſon muy peſadas, y no podreys dar paſſo,ni hazer nada cõ ellas. Sino cõ las de Dios q̃ ſon feè,dela qual viue fundamentalmente el juſto, porque: *Iuſtus ex fide viuit.* Y digo fundamentalmẽte,porque ſin ella, no ay agradar à Dios: *Sine fide impoſsibile eſt placere Deo,* aunque ella ſin obras,no baſtaria:porque:*Fides ſine operibus mortua eſt.* Y dela eſperança,que jamas confunde, *Spes non confundit:* y dela charidad q̃aun en la patria bienauenturada no faltara. *Charitas nũquã excidit:* Armas,no ſolo finas,pues:*ſancti p̃ fidẽ vicerunt regna &c.* ſino tãbiẽ ligeras:*Onus meũ leue eſt,* Significadas en aq̃llas tres lãças con q̃ el valeroſo, y fiel Ioab,(figura đl catholico Chriſtiano)atraueſſo al inobediẽte,arrogãte, y ſoberuio Abſalõ (ſymbolo del demonio)para q̃ pertrechados

1. *Reg.17.*

Roman.17.

Hebreo. 11.

Iacob. Epiſt. Can.c.2.

Roman.5.

1.Corin.13.

Matth.11.

2.Reg.18.

Digitized by Google

dos con tales, y tan diuinas armas. *Posſimus aduerſus inſidias diaboli*: podamos con el ayuda de Dios, (pues como el dixo Ioan. 15. *Sine me nil poteſtis facere*: Sin el no podemos nada) reſiſtir à las inſidias, y aſſechanças del demonio, dexandole rendido y muerto: enlaçado y colgado de ſus dorados, y amarañados cabellos, contraſtandole, quiero dezir con ſus miſmas traças, cumpliendoſe en el, como en Aman, lo que eſtà eſcrito: *Conuertetur dolor eius in caput eius: & inuerticem ipſius iniquitas eius deſcendet*. Que es lo que aca ſolemos dezir en nueſtro prouerbio Caſtellano: Quiẽ mal haze, para ſi le haze: lo qual juſtamente ſe cumplira en el, rebatiendole (à imitacion đ Chriſto en el deſierto) ſus engaños, y palabras con las de Dios verdadero, que ſon mas poderoſas y penetrãtes que cuchillo de dos filos. Y aſſi, podremos reſiſtir, y vencer ſus peſados golpes, y continuas baterias en eſta

Ioan. 15.

Pſal. 7.

Matth. 4.

Hebreo. 4.

esta vida, en la qual para pelear con el en ella: *Terram autem dedit filijs hominum.* Nos señalò por campo, y estacada la tierra, dentro de cuya empaliçada han de romperse las lanças, y fenecerse de vna, ò otra suerte la batalla; porque vna vez salidos de aqui, no ay boluer jamas à tomar armas para pelear, y pues (como deziamos) *Non coronabitur, nisi qui legitime certauerit*: No sera coronado sino quien como buen soldado peleare, y hiziere su deuer valerosamente, y el Reyno de los cielos: *Vim patitur, & violenti rapiunt illud.* Padece fuerça, y tienen mas defendida su entrada estos mõstruos del demonio, mundo, y carne, que lo estaua el dorado vellocino de Medea. Y solos los valientes han de salir con ello, y lleuar la empresa honrosa, y prouechosa corona, y palma, y pues sabemos es incorruptible, incontaminable, y conseruada, como dixo san Pedro, en los cielos, para los *Matth. 11.*

que los escalarẽ, y entrarẽ alla à fuerça de braços: animemonos á seguir al capitan que con ser el vnigenito del eterno Padre, y mayorazgo de las eternidades, entrò à gozallas por este camino: *Oportuit pati Christum vt ita intraret in gloriam suam*: Y confiemos en Dios lo podremos (con su ayuda) todo como dezia san Pablo. *Omnia possum in eo qui me confortat*: Y animados en el Señor, cumplamos con nuestras obligaciones como deuemos, mostrandonos leales, y valientes en esta tierra, si queremos gozalle, y alaballe eternamente en la otra de los viuientes: porque en la de los muertos, ni de los que baxaron à los infiernos, no sera alabado de los tales, como aqui nos auisa el Santo Profeta en el verso siguiente que dize assi.

Luc. 24.

Philp. 4.

(.?.)

VERSO

VERSO XXVI.

Non mortui laudabunt te Domine; neque omnes, qui descendunt in infernum.

Que en romance quiere dezir.

No te alabaran Señor, los muertos; ni todos los que baxan al infierno.

DOS cosas hazen alguna dificultad en este verso, la vna es: dezir, que los muertos no alabará al Señor. *Nõ mortui laudabunt te Domine.* Lo qual parece ser al contrario: pues vemos que todos los Santos, y bienauenturados que estan oy en el cielo, son ya muertos, y alaban alli á Dios, y le alabaran eternamente, con inecssable, y perfectissima alabança.

La otra cosa que haze dificultad es, sobre la segunda parte deste verso. *Neque omnes, qui descendunt in infernum.* Donde, como vemos, dize, que no todos los que baxaren al infierno alabaran al Señor, en que parece dar à entender, que por lo menos algunos le alabaran. A lo qual todo parecen contradezir otros muchos lugares de escriptura, y entre ellos son algunos del mismo Propheta, que quanto à aquello primero, parece contrariarse à si mismo, pues dize en el Psalmo ochenta y tres: Que los que estan en la casa de Dios (que no solo son sus Angeles, sino los bienaventurados, cuyas almas, ya le gozan) le alabaran por los siglos de los siglos, que es dezir para siempre. *In sæcula sæculorum laudabunt te*, dize hablando cõ Dios. Luego como ya estos seã muertos, y segun este lugar, alaban à Dios, y aqui diga: Que los muertos, no le alabaran, parece contradezirse en este

Psal. 83.

te lugar, dexando aora otros muchos en que se da á entender lo mismo.

Y en quanto al segundo lugar en que se da à entender, que algunos de los que estan en el infierno alabaran al Señor, tambien parece contradezillo la diuina escritura. Y lo que comunmente se dize: Que todos los que estan en el infierno estan siempre con aborrecible odio blasphemando del Señor, y comiendo se las lenguas de rabia, y dolor como se lee en el Apocalypsi cap. 16. *Manducauerunt linguas suas prædolore, & blasphemauerunt Deum cæli.* Mordieronse, y hizieronse mil pedaços las lenguas, comiendoselas con sus mismos dientes de dolor y rabia, y blasphemaron de Dios del cielo. Y que estos tormentos no ayan de tener fin, ni los condenados en ningun tiempo, ni siglo, ayan de venir à saluarse, y gozar de Dios, como falsamente dixerõ algunos (entre los quales parece auer sido vno Ori- *Apoc.ca.16*

Origen. genes en la Homilia 8. ſobre Iósue, y en el lib. 1. del Periarcon, cap. 6. y en otros muchos lugares de ſus obras *S. Hieron.* donde le notan deſte error San Gerónymo ſobre la Epiſtola, ad Epheſ. capitulo ſegundo, y quarto, y ſobre el *S. Auguſt.* capitulo vltimo de Eſayas, y San Auguſtin, en el libro veynte y vno de Ciuitate Dei capitulo diez y ſiete, y en otras partes, aunque le defien- *Pico, Miran.* dē deſtos, y otros errores Pico Miran dulano en ſu Apologia, queſtion 7. *Soto.* articulo primero, y Soto en el quarto de las ſentencias diſtincion, 45. queſtion 2. articulo 2. y en otras, diziēdo; que herejes malicioſamente imputaron eſtos, y otros errores, y heregias *Origen.* à Origenes, y las inſertaron en ſus obras para autorizar con eſto ellos las ſuyas. Pero dexado eſto à parte, ora eſte error aya nacido del, ò no, le tuuieron otros; como dizen Caſtro de *Caſtro. Vega.* Hæreſibus, en la palabra *Infernus*, Hæreſis, 2. y Vega ſobre el Concilio lib.

12.

Digitized by Google

12.c.2.)lo cierto es que como estos,y otros Dotores prueuã,y la fè enseña, y se collige clarissimamente de la sagrada escritura de muchos lugares del viejo y nueuo testamento,que no refiero por no alargar,ninguno delos cõdenados jamas mientras Dios fuere Dios (que es y sera eternamente) saldran de sus penas, ni le alabaran. Y supuesta esta verdad catholica,y de fè por tal, resta ver como viene con esto lo que aqui dize Dauid, que no todos los que baxan al infierno alabaran al Señor,porque deste lugar parece collegirse,ò poderse collegir, que ya que no todos le alabarã, pero que por lo menos aura algunos, que algun tiempo le alaben. Que es lo que acabamos de dezir, que esta condenado por error en el sentido que hemos, referido que aquellos lo deziã. Y assi es menester ver como se salua este lugar de Dauid,de suerte q̃ ni assi ni à otra parte dela escritura,ni cosas

de la feè cõtradiga en nada, antes ſea, como es, muy conforme à todo ello, como veremos.

Para intelligencia deſtos lugares es de notar, que eſtos nõbres, Muerte, Infierno, y otros muchos, tienen en la ſagrada eſcritura muchas y diuerſas accepciones. De las quales tomãdo ſolamente las que hazen à nueſtro inſtituto, y propoſito: digo aora quanto à eſte nombre Muerte, que ay tres maneras de ella, y ſon. Muerte indiferẽte, muerte buena, y muerte mala. La indiferẽte llamo aqui aquella à q̃ por ſer ineuitable, de potencia ordinaria deſpues que por el pecado actual de nueſtros primeros Padres la contraximos noſotros ſus hijos originalmente, llaman comunmente, natural, porque ya nos viene como por naturaleza el morir: pues como dize San Pablo, ad Hebre. c. 9. *Conſtitutũ eſt omnib⁹ hominib⁹ ſemel mori*: Todos hemos d̃ morir vna vez, ora por enfermedad, hierro

Roman. 5.

Ad Heb. c. 9.

hierro, fuego, agua, ò de otra manera, a todos los quales generos de acabar la vida, llamo aqui aora, muerte natural, en quãto de vna ò otra manera es ineuitable y necessario el auer de venir la muerte: y à esta muerte que en este sentido llamo Natural, llamo en otro sentido, Indiferente, porque en ella empieçan a vnos los bienes, y a otros los males eternos.

La muerte buena es, la que mueren los justos. Y llamasse con razon, buena, pues con essa se ponen entonces fin y remate a todos sus trabajos, que no suelen ser pocos en esta vida, y en la otra con esta misma muerte se da principio a su eterna gloria: *Vbi non erit luctus &c.* donde ni aura lloros, lagrimas, penas, tristeza, muerte, ansias, congoxas, ni otra cosa que pueda menoscabar ni eclipsar su alegria, en la qual los que assi murieron en gracia, permanecerã siempre en la gloria alabando a Dios: donde se vee claro que *Apoc. 21.*

no es

no es de eſſos de quien aqui dize el Profeta. *Non mortui laudabunt te Domine:* no te alabaran Señor los muertos, porque antes, todos eſtos es de fee que ſiempre le alabaran deſde el punto primero que alli vayan à gozar de aquella dichoſa y nueua vida, y por que ſu muerte fue principio deſta vida, por eſſo a las tales muertes llama propriſſimamente la ſanta Igleſia Romana, como enſeñada, regida, y alũbrada por el Eſpiritu ſanto, Nacimiento. Porque en tal dia y en tal hora buena empieçan a nacer para Dios, gozando ya del fin rezelo ni temor de jamas perdelle. Y aſſi, quando dize Dauid; los muertos no alabaran al Señor: no entran eſtos en eſſa cuenta; porque los que aſſi murieron, aun que en realidad de verdad murieron quanto a ſepararſe y apartarſe el alma del cuerpo: pero quanto a Dios ni quanto al alaballe (que es de lo que aqui aora va hablando el Profeta)

ta no mueren, ni moriran para ſiempre jamas. Antes bien, como el dize: *In ſæcula ſæculorum laudabunt te*: viuen con Dios en la gloria, donde eternamente le eſtaran dando continuas alabanças. Porque como dixo el Sabio cap. 5. *Iuſti autem in perpetuum viuent*, Los juſtos viuen eternamente: y eſtos que aſſi eternamente viuen, tambien eternamente le dan alabanças, como conſta del lugar alegado de ſu Pſalmo, por donde ſe ve claro, q̃ aqui no habla de los tales muertos, y conſiguientemente ſe ve, que en ſus lugares, ni en otros de la eſcritura, no ay con el ni con otro, ninguna contradicion. Ni es poſſible auella, por ſer (como otras vezes hemos dicho) el autor de toda, el Eſpiritu S. en quien no puede caber ignorãcia, ni oluido, q̃ es d̃ dõde ſuele proceder la cõtradicion. Pero con todo eſſo, vamos en la explicacion adelante, y apuremos lo mas, paraq̃ ſe entiẽda todo mejor, aſſi lo to-

Pſal.83.

Sap 5.

lo tocante a la primera, como a la ſegunda parte del verſo dicho, de donde nacieron entrambas objecciones, y dudas. Y aſſi digo, que otra muerte ay, que es la tercera, a que llamè, Mala, que es la que murieron los pecadores y malos: la qual ſe dize mala, por auer ſido tal a los ojos de Dios, por muy buena y feliz, que aya ſido a los ojos de los hombres, en cuyas balanças no ſe han de ponderar eſtas coſas: porque como el miſmo Profeta en otra parte dize: *Mendaces filij hominum in ſtateris:* ſon balanças, y peſos falſos las de los hõbres, y ſus juyzios y pareceres mentiroſos: pues como freneticos juzgã, lo amargo por dulce: y lo dulce por amargo; lo negro por blãco, y lo blãco por negro: y en fin lo bueno, por malo, y lo malo por bueno. Pero Dios, que en nada puede engañarſe, ni ſer engañado, peſa bien las coſas, y ſin torcer el fiel a vna ni otra parte, dexa correr como cõuiene con ygual-

Pſal. 61.

ygualdad, y justicia las balanças en fil' y dando a cada vno lo que es suyo, sin hazer agrauio a nadie, llama bueno, a lo bueno, y malo, alo malo, y declara por tal, lo que el mundo muchas vezes tenia ya como canonizado por cõtrario: y assi, a la muerte del justo, aunque aya muerto despedaçado de fieras, ahogado de agua, abrasado de fuego, consumido de hãbre, ò de otra qualquier manera de muerte, de las q̃ el mũdo temeraria y precipitadamente llama luego, desdichadas, infelices, y las juzga por malas, a essas auiẽdo sido en gracia y amistad de Dios, las llama el con gran gracia y propriedad buenas, preciosas y de inextimable valor, *Prætiosa in conspectu Domini mors sanctorum eius*: diga el vulgo lo que quisiere, y tenga el concepto que se le antojare de la muerte del justo, que el Señor la estima y qualifica por preciosa, y esso basta para serlo. Pero las que an sido en desgracia suya, *Psal.115.*

ſuya, aunque mas ſean en gracia de los Reyes y Principes de la tierra, y por mas que quieran ellos proprios honrallos con ſu preſencia, hallandoſe con ſus grandes y priuados en ſus obſequias funerales, y poniendo en los ſepulcros, paredes, y columnas de bronze, jaſpe, ò marmol, armas, eſcudos, y blaſones, entretallados, y grauados de buril, con letras de oro, para dar a entender, y hazernos encreyentes, que ſu muerte fue honroſa, y buena: pone Dios otra contra letra mas verdadera y cierta: que dize *Mors peccatorum peſsima.* La muerte del pecador mala, mala por el cabo, y eſtos que aſſi mueré eſta mala muerte quãto al alma, ſon los que en los ayuntamientos y llamamientos a cortes diuinas, nunca tendran voz, ni voto, ni ſe les dara aſſiento, ni audiencia, en los tribunales ſagrados, ni en los conſejos de eſtado de Dios, por auer muerto en ſu deſgracia, como lo dize galana-

Pſalm. 33.

galanamente el mismo Profeta, Psalmo primero, por estas palabras: *Ideo non resurgent impij in iuditio, neque peccatores in concilio iustorum.* Por esso (como si dixera) por auer muerto mala muerte, por auer sido en desgracia de Dios, no resucitaran en el juyzio suyo, conuiene à saber: paraque alli sean assessores, como lo seran los buenos, conforme aquello del Señor por S. Matth. *Sedebitis & vos super sedes duodecim iudicantes duodecim tribus Israel:* estaran los justos como assessores, y acõpañados del cordero, para magestad, ostentacion y grandeza, de aquel tremendo, y vltimo juyzio, sentados en el: *Pro tribunali sedendo.* Para el qual ministerio: *Non resurgent impij in iuditio: neque peccatores in concilio iustorum*: ni resucitarã alli los impios, ni los pecadores se hallaran en el concilio, y junta general de los justos, antes saldran de ellos condenados a eterna muerte, del alma y cuerpo: y assi

Psalm.1.

Matth.19.

Non

Non mortui laudabunt te Domine. No alabarã eſtos muertos al Señor, antes ſaldrã deſpechados, y querelloſos ã ſus juyzios, y como deſeſperados blasfemaran eternamente del, haziendoſe pedaços las lenguas con los dientes, *Præ dolore*: por los tormentos y penas acerbiſſimos que les dara. Y deſtos es de los que aqui habla Dauid quando dize: *Non mortui laudabunt te Domine.* A buen ſeguro Señor (como ſi dixera) que no te alabaran los muertos, cõuiene a ſaber, aquellos que murieron en deſgracia tuya. A quien propriſsimamente ſe les puede y deue llamar muertos, pues por ſus culpas padecerán tan penoſas muertes, que ni eſtaran para alabarte, ni querran oyrte, ni tomar tu ſanto nombre en la boca, ſino fuere para blasfemarte con ſus ſacrilegas lenguas. Y eſto es quanto a la primera duda, y objeccion pueſta ſobre aquellas palabras deſte verſo que dizen: *Non mortui laudabunt te Domine*

Apoc. 16.

Dñe:no te alabarã Señor los muertos.

Vamos aora a la segunda duda, sobre la segunda parte, y vltimas palabras que dizen: *Neque omnes qui descendunt in infernum*: Ni todos los que baxaren al infierno: Porque parece en esto que da a entender: Que alli por lo menos algunos le alabaran, siquiera algun tiempo. Lo qual parece contradezir a otros muchos lugares de escritura, como diximos:.

Para cuya intelligencia es de notar: Que tãbiẽ se toma de muchas maneras este nombre infierno: el qual de suyo no quiere dezir mas que lugar profundo y baxo, y assi el que lo estuuiere, se dira infero, ò inferior, y de aì, infierno, respeto de otro lugar mas superior y alto. Y a la sepultura por ser lugar profundo y baxo llama infierno, muchas vezes la escritura sagrada, como consta de muchos lugares de ella. Y porque en lo mas profundo y baxo de la tierra, y en

Y el co-

el coraçon y centro de ella, eſta el infierno, por eſſo llamamos comunmente à aquel lugar profundiſſimo, Infierno. Pero por que aun aqui ha auido, y ay diferentes eſtancias, y receptaculos, no obſtãte que cada qual tiene ſu nombre proprio y eſpecifico con que ſe condiſtingue, y diferẽcia de los demas como ſon: Limbo (que es proprıamente adonde van los niños que antes de tener vſo de razon murieron ſin bautiſmo) Purgatorio, (que es otro diferente lugar, adonde van las almas fieles, que aun que murieron en gracia, fue con algunas imperfecciones, ò leues culpas, que ſe purgan, y pagan en aquellas penas, haſta que limpias y purificadas del todo, por donde aquel lugar ſe llama, Purgatorio, ſuben, qual conuiene, a la gloria) Seno de Abraham (que es otro lugar diferente, donde eſtauan depoſitadas, y como entretenidas las almas benditas de aquellos ſantos Padres

que

que murieron antes del dichosissimo, y desseado aduenimiento de Christo N. Señor). Y Infierno de condenados a pena eterna (que es el quarto y vltimo lugar, à que propriſſimamente como à peor, y mas profundo llamamos Infierno, que es como vn antonomasia de todos los males, y en fin como dize Iob: *Terra miseriæ, & tenebrarũ vbi nullus ordo, sed sẽpiternus horror in habitat*: tierra de miserias, dõde no ay or dẽ ni cõcierto, sin vn horror sẽpiterno, y vna muerte dilatada, y sin fin, y vn torméto intolerable: adonde ninguno de los q̃ alli estuuieren, jamas saldra, por que: *In inferno nulla est redẽptio*: y assi jamas ninguno dellos alabara al Señor, sino q̃ le blasfemarã eternamente, y destos se entiẽde aquel lugar dicho del Apocalypsi de S. Ioan. Demanera que este nombre Infierno es generico, y cõprehende muchas cosas, y en especial aquellos quatro lugares dichos, Limbo, Purgatorio, *Iob.c.10.*

seno de Abraham, y infierno de dañados a pena eterna: y assi, si este lugar del Psalmo donde dize: No te alabaran Señor los muertos: *Neque omnes qui descendunt in infernum*: ni todos los que baxan al infierno, se ha de entender, como algunos entienden dest te vltimo lugar y infierno, de los condenados eternamente, forçosamente se ha de entẽder y explicar desta ò otra manera que venga a hazer semejante sentido: *Neque omnes qui descendunt in infernum. Idest, neque aliquis ex omnibus qui descendunt infernum laudabunt te Domine.* Ni te alabaran Señor los que murieron mala muerte, ni ninguno de los que por ella se condenaron y baxaron por sus culpas al infierno. Cuya explicacion y modo de exponer es muy ordinario en las diuinas letras, como saben bien los leydos, y cursados en la intelligencia de ellas. Donde en muchos lugares se toma el signo y termino vniuersal,

Omnes

Omnes, por lo mismo que este termino, *Nullus*, como quando dando leyes Dios a su pueblo, le dixo: Leuit. capitulo diez y siete, *Omnis anima ex vobis non comedet sanguinem*, que se expone desta manera. *Nulla anima ex vobis comedet sanguinẽ*: que es lo mismo que si dixera: Ninguno de vosotros comera sangre: y assi queda claro, que si el nombre infierno se ha de tomar por el lugar de los condenados, se ha de entender y exponer el lugar del Profeta, del modo que queda dicho. Porque alli no aura jamas aliuio de penas, ni se oyran, ni diran, con la lengua, ni coraçon, ni de otra manera alabanças diuinas por aquellas voluntades obstinadas de los dañados contra Dios, ora sean, de los demonios, ora de los hombres condenados a padecer con ellos. Y assi quãdo en algunos autores se hallaren dichos que parezca repugnar a esto, y que algũ dia los demonios, ò si quera *Leuit.17.*

los hombres condenados han de ſer ſaluos y alabar à Dios, ſe ha de hazer diſtincion de los autores, y ſi fueren Herejes dexallos para tales, ſin hazer caſo dellos. Y ſi fueren Catholicos, exponellos catholica y piamẽte: pues piamente ſe deue entẽder, que ſu animo no fue opueſto ni contrario al de la ſanta Igleſia, y eſcrituras, que eſto enſeñan: y aſſi a ſus palabras ſe les ha de dar, vn ſentido ſano, y vna ſalida piadoſa, y catholica, como ſalidas de pechos y intenciones tales. Como lo hizo ſanto Thomas ſobre aquellas palabras de la gloſa Interlineal, donde en el capitulo catorze, de Eſaias, yendo alli hablando del demonio, debaxo de la figura de Nabuco Donoſor Rey de Babilonia, ſobre aquellas palabras: *Tu autem proiectus es:* dize la Interlineal: *Et ſi omnes animæ, aliquando habebunt requiem tu nũquã habebis:* que es dezir: Aunq̃ todas las almas algun tiempo vendran á tener deſcãſo, pero

S. Thomas. Gloſa Interlineal.

tu

tu (hablando con el Demonio) nunca le tendras: Donde parece dar à entender, que ya que el Demonio no vẽdra jamas à ser libre de aq̃llas carceles y obscuros calaboços ni se le aliuiarã, ni mitigarã jamas vn punto las penas: pero q̃ las almas de los condenados seran libres de toda essa miseria algũ tiẽpo, y vẽdran a tener reposo: el qual lugar expone el Angelico D.S.Thom sobre el quarto de las sentencias, distincion quarenta y seys, question secunda, pijssima y santissimamente diziendo, que aquello se entiende por su posicion, exagerando el pecado del Demonio, como quien dize: Aunque es verdad, que ni tu, ni las almas que contigo estan, seran jamas libres d̃ essas penas: pero dado caso que algunos vuieran de librarse, y verse algun tiempo en descãso, fuera el hombre, y no tu: porque el pecado suyo fue menor que el tuyo, y su voluntad fue flectible, y no tan presto *S.Thomas.*

como tu, ni con tan continua proterua y dañada obſtinacion, ni tratò de ofenderme en coſas tan de mi honor, reputacion, y gloria, como tu, que deſde el principio empeçaſte à machinar trayciones y rebelarte contra mi diziendo: N*on ſeruiam*: no ſere ſujeto, ni reconocere ſuperioridad à nadie: y en eſſa primera determinacion te quedaſte cõtinuamente duro y empedernido; y aſſi, dado que vuiera de auer deſcanſo para algunos de los que aì eſtan algun tiẽpo, eſte buen dia de jubileo y remiſſiõ de pecados, no auia de ſer para ti, ni los tuyos, ni la gracia ſe auia de entẽder cõ voſotros. Y àeſte modo ſe deuẽ exponer quãdo ſe hallaren algunos otros lugares de catholicos que en ſus palabras, parezca q̃ ſientẽ lo contrario: porq̃ de otras muchas, ſi biẽ ſe cõſiderã ſus eſcritos y obras, ſe hallara q̃ nunca fue tal ſu intento, como parece q̃ ſuena la corteza de la letra, q̃ como dize S. Pablo

Jerem. 2.

2. Cor. 3.

mata.

mata. Pero boluiẽdo al nro, digo por cõcluyr razones: Que si este nombre Infierno, se toma (como muchos hazẽ aqui) indiferẽtemente, quiero dezir, por algun otro lugar destos, como só el seno de Abraham adonde estuuieron las almas de los Santos Padres, como confessamos cada dia quando dezimos, q̃ baxò Christo Señor nuestro, à los infiernos à sacar aquellas benditas almas de los Santos Padres que alli estauã detenidas, esperando su santo aduenimiẽto, ò se toma por el Purgatorio, ò se toma, por el limbo, ò se toma por el infierno de los dañados desuerte que debaxo deste nombre generico infierno, se comprehendan todos estos quatro lugares, querra dezir este del verso que tenemos entremanos; conuiene à saber: N*eque omnes qui descendunt in infernum laudabunt te*: No todos los que baxan al infierno te alabaran, pues es cierto que ninguno de los que estan

en

en el profundo y vltimo lugar, que es el quarto de los condenados te alabara: ſino otros que eſtan en otras partes. Y ſi queremos ſaber, quienes ſon eſſos otros que le han de alabar, y bendezir, y haſta quãdo le alabaran? Eſſo todo nos declara y dize diuinamente en el verſo ſiguiente, con eſtas breues y compendioſas palabras, con que da fin á ſu Pſalmo diziendo.

VERSO XXVII.

Sed nos qui viuimus, benedicimus Domino: ex hoc nunc, & vſque in ſæculum.

Que en romance quiere dezir.

Sino noſotros que viuimos, bendezimos al Señor: deſde aora, y para ſiempre.

PARA

Digitized by Google

PARA mayor intelligencia y declaracion deſte vltimo verſo, ſe note, lo que dexamos dicho en eſte proximo paſſado, diuidiẽdo el termiño, Muerte: porque lo miſmo, ſe puede dezir y aplicar à eſte termino Vida, diziendo que ay tres ſuertes, ò maneras dellas vna indiferente, otra, buena, y otra mala, todo loqual y lo alli acerca deſto dicho ſe puede aplicar aqui facilmente: *Mutatis mutandis, & aditis addendis*: mudando y añadiendo, ò quitando, lo que conuẽga, y como conuenga, Lo qual yo no me paro á hazer aora por no repetir vna coſa tan facil, y trabajar de nueuo caſi inutilmente.

Noteſe tambien, que, como aqui dize el Incognito: Alabar à Dios, es lo miſmo que bendezille, y quien bien viue, le bendize, y por el conſiguiente (*de primo, ad vltimum*) le alaba. *D. Incognit.*

Supueſto

Supuesto esto, dize aora nuestro Propheta: No te alabaran Señor los que murieron mala muerte por la culpa final, ni los que en consequencia de esso, fuerõ á pagar al infierno con pena eterna. *Sed nos qui viuimus benedicimus Domino*: Sino nosotros, ò pero nosotros, ò mas nosotros que viuimos alabaremos, y alabamos al Señor, mediante su gracia, ora vamos de prima instancia al Purgatorio, ora al seno de nuestro gran Padre Abraham, ora à otra qualquier parte, y lugar particular donde el Señor quiera que estemos mientras se cumple su voluntad, y el tiempo en que el tiene aeterno constituydo de lleuarnos à la gloria: porque en qualquier parte q̃ estemos le alabaremos, y bendizieremos. Y si preguntare alguno, y hasta quando? A esso responde luego. *Ex hoc nunc, & vsque in sæculum.* Que desde aora para siempre. Y si dixeren, que como se podra continuar el

aora

aora, con el para siempre? A esto respondo en dos palabras, que aqui por gracia, y despues por gloria. La qual nos dè el Señor à todos para que le siruamos, y alabemos assi como deuemos aqui, para que eternamente lo continuemos alla: *Vsque in sæculum*, en los siglos de los siglos, donde viue, y reyna en compañia de sus escogidos por siempre jamas

Amen.

***

Adiuro vos filiæ Hierusalem, ne suscitetis, neque euigilare faciatis dilectum donec ipse velit. Cantic.2.3.8.

dormiebat. Ma.8. IESVS meus

Ego dormio, & cor meum vigilat. Cantic.5.

BREVE

BREVE, Y SVMARIA explicaciõ moral del dicho Psalmo 113.

***

Va en parte como por modo de oracion, y hazimiento de gracias.

A este mismo Psalmo se le pueden dar, y dan otros muchos sentidos, y aunque no tenia pensado dezir ninguno, apuntare breuemente vno, y es este.

POR los hijos de Israel oprimidos en poder del cruel tyrano Faraõ, podemos entender los catholicos hijos de Dios por la gracia, quãdo perdiẽdola se hazẽ sieruos y esclauos de Satanas por la culpa, sien-

Digitized by Google

siendo deste tyrano barbaro aperreados, y afligidos, con quotidianas y intolerables tareas, y penosissimas obras, en las quales podemos dezir lo que Ieremias en sus Trenos *Lassis non dabatur requies*: que por mas que vea a vno reuentar con la carga, no le ayudara, sino es paraq̃ con ella cayga, y de mas presto de ojos en el infierno, que es lo que el pretende. *Tren.5.*

Pero quando el Señor, por las entrañas de su infinita misericordia, es seruido de apiadarse de los suyos, y desatallos destas pesadas cadenas, y dura seruidumbre, dandoles gracia para entender sus culpas y salir dellas, y de aquellos oscuros calabozos, y profundas mazmorras en que los tenian sus mismos yerros, con que estan atados de pies y manos, para no poder obrar cosas dignas ni meritorias de gracia, ni gloria: entonces podemos bien dezir que: *Facta est Iudæa sanctificatio eius, Israel potestas eius:*

eius. Que son santificados, restaurados, y de nueuo admitidos por hijos adoptiuos de Dios. Y que Israel (que es el Christiano, que ya vè à Dios, por auelle el primero abierto los ojos del alma, y como à otro Pedro mirado le) q̃da en su potestad, y libertad, ò queda hecho potestad d̃ Dios: porque el mismo Dios, con el mismo hombre, hazen guerra al mismo demonio, y cõ el fauor q̃ siente el alma de su diuino caudillo, y capitan, sale con nueuos brios, y con animo, valor y confiança se arroja enel mar vermejo de la Passion del Señor, acoçeando en virtud suya el mar del mundo, los vientos del demonio, y las soberuias y continuas olas de la carne. Y dexando atras los vicios, y passando adelãte en las virtudes experimẽta ser tierra firme lo q̃ antes se le representaua, mar brauo. En el qual à buelta de cabeça se vè estar, el libre, y sus enemigos, y perseguidores anegados, y

Luc. 22.

sus

ſus cuerpos armados, q̃ amenaçauan à las eſtrellas, en las arenas del mar, frios, elados, y muertos, y haziendoſe ricos con ſus deſpojos, cõquiſtãdo con ſus armas nueuos reynos, paſſando ſiempre adelante en demanda de la tierra prometida, donde, ſi quando menos pienſan les ſalen al encuẽtro Amorreos, Iebuſeos, Ferezeos, y otros vicios que les procurã impedir el paſſo, y haſta las aguas del Iordan impetuoſo, parece que les eſtoruan el intento, todo lo allana y vence el poder de Dios, y el arca d̃ ſu teſtamẽto, que es, ſu ayuda, que les ſirue de guia, y las olas hinchadas del Iordan (por quien podemos entender los vicios) bueluẽ atras vergonçoſamente huyendo, y quando hazemos deuida penitencia los mõtes, y collados (que ſon los Angeles, y Santos) ſe alegran, regozijan, y hazen de contento mil fieſtas, y con eſto, noſotros alentados, y fauorecidos tambien de ellos, damos

Gaudiũ erit in cælo ſuper vno peccatore pœnitentiã agẽte. Luc. 15.

mos la vaya à los demonios, y vicios diziendo: *Quid eſt tibi mare quod fugiſti: & tu Iordanis, quia conuerſus eſt retrorſum?* Que es eſto? que es eſto? como ſe os ha buelto el ſueño del perro, y viniẽdo por lana, bolueys treſquilados, pues pẽſando nos dar caça, y traer ſiẽpre atrayllados, bolueys auergonçados y corridos? de donde ha prouenido eſto? A lo qual reſponde el miſmo pecador reconocido de ſus culpas, y agradecido de las miſericordias recebidas, que ſin duda todo ha prouenido: *A facie Dei Iacob*: por mirarnos el Dios de Iacob, de cuya preſencia, y roſtro humanado nos vino tanto bien: Y aqui entra boniſſimamente la explicacion del Incognito. *A facie Dei Iacob, Ideſt Chriſti*: porq̃ en Chriſto, y por el, ſon gratos, todos los q̃ ſon gratos, y predeſtinados, como lo dixo ſan Pablo ad Ephe. 1. *Qui prædeſtinauit nos in adoptionem filiorum, per Ieſum Chriſtum, in ipſum*: y aſſi pedimos al Padre

D. Incognit.

Epheſ. 1.

Reſpice

Reſpice in faciem Chriſti tui: mirà Señor al roſtro de Chriſto, que es hijo natural vueſtro: paraque mirados por eſſe diuino viril, todos los hijos adoptiuos vueſtros os ſeamos en el, y por el gratos. Porque aſſi como mirada vna coſa por vn tranſparente viril, azul, colorado, ò verde, parece todo lo que por el ſe mira, de aquel miſmo color: aſſi noſotros, mirados por el roſtro clariſſimo del hijo, no podemos dexar de ſer gratos, y aceptos al Padre: pues quedaremos conformes: *Imaginis filij ſui:* conformes con nueſtro original, q̃ es la imagen de ſu ſantiſſimo hijo. El qual es poderoſo para boluer de vn alma fea y denegrida, blãca y hermoſa, y tan linda, q̃ el miſmo Dios la eche el ojo, y la q̃ ayer era eſclaua de Satanas, oy ſea requebrada del Omnipotente Rey de los Reyes, y Señor de los ſeñores, y la reciba por eſpoſa, ſin perder por eſſo nada de quien es: antes, manifeſtando *Rom.8.*

con esso mas quien es, y exaltandose mas su reputacion diuina, para con la humana, conforme à aquello de Esayas capit. 30. *Ideo exaltabitur Deus parcens vobis*: no se menoscabara su grãdeza con perdonaros, y hazerse humano, por los humanos, y morir Dios por el hombre: antes con esso se exaltara, dandose mas à conocer al hombre: para todo lo qual es poderoso, esse amor del Señor: *Qui fecit vtraque vnum*: que vnio dos naturalezas, diuina y humana, en vn supuesto con que quedò, en alguna manera, mas poderoso para contrastar la dureza humana, y boluer el alma, que estaua como piedra dura, en cera blanda, y hazer al pedernal q̃ tocado solia lançar cẽtellas de fuego dar en vez de essas, arroyos y fuẽtes de agua viua, y tã viua q̃ (como dixo Christo N.S.) salte y suba hasta los cielos, de dõde tuuo su origẽ y manãtial. Como se vio en vna Magdalena, q̃ en tocãdola la vara de las

Isay. cap. 30.

Ephes. 2.

Fiet in eo fõs aquæ saliẽtis in vitã aternã Ioan. 4.

las marauillas de Dios, q̃ es Chriſto, luego al punto: *Flauit Spiritus eius, & fluxerũt aquæ*: luego ſe reſoluio aquel eſtanque elado de ſu pecho en fuentes de agua, y pecho por tierra vino à pagar pecho, à quien le auia molificado, ablandado, y abraſado en diuino amor ſu pecho. *Pſal.*147.

De las quales, y otras mil marauillas, que el Señor con noſotros obra, por el ſantiſſimo nombre ſuyo, no ſe nos ha de dar à noſotros, ſino à el la gloria, diziendo: *Non nobis Domine, non nobis: ſed nomini tuo da gloriam:* No à noſotros Señor, no á noſotros: ſino à tu nombre ſe dè la gloria; que como todo poderoſo hizo todo quanto quiſo en el cielo, y en la tierra, derribando nueſtros idolos, y haziendonos aborrecer lo que antes en ofenſa tuya, y daño nueſtro tanto amauamos: dandonos tu Señor à entender, quan ciegos yuamos, y quanto lo eran eſſos idolos, y dioſes q̃ adorauamos, quiero dezir:

dezir:quan vanos eran nueſtros deſſeos y apetitos: y quanto mas noſotros,pues en ellos poniamos nueſtras eſperãças, mas ya vemos claro,como en ſolo tu Señor,Dios de la verdad, ſe deuen poner:que eres nueſtro ayudador y verdadero protector,y como tal te acordaſte de noſotros, dandonos,tu ſanta bendicion con mano liberal,y franquiſſima: y no ſolo a noſotros, ſino à todas nueſtras coſas,y à todas las de aquellos que te ſiruen, chicos y grandes, y grandes y chicos.De lo qual los muertos en ſus culpas, no te daran las deuidas gracias, y alabanças:ni los que eſtan en el infierno, conuiene à ſaber,de los precitos y condenados à pena eterna,quales ſon los demonios, y hombres que murieron en tu deſgracia: ni tampoco los que eſtan en eſta vida en el infierno de ſu obſtinacion, ſin querer cõuertirſe, ni ſalir d̃ pecados:pero daremostelas noſotros, pues por tu miſericordia

ſericordia viuimos, *Ex hoc nunc*, deſde aora, vida de gracia, y deſpues deſta vida, te las daremos en la otra mas cumplidas, y perfectas: pues ſeran alabanças de gloria, que no tendra fin, *Vſque in ſæculum*, por ſiempre jamas.

Amen.

(·:·)

Qui elucidant me, vitam æternam habebunt. Eccleſ. 24.

Omnia mea, ſemper, ſub correctione ſanctæ Romanæ Eccleſiæ, libentiſsimè pono.

EN BARCELONA,
Por Sebaſtian Matheuad, al Call.
Año M.DC.XII.

Digitized by Google

SOLI DEO HONOR
& gloria in fæcula fæculorum.
AMEN.

***

BIBLIOTECA NAZ.
ROMA
VITTORIO EMANUELE

A TERRA ET DE STERCORE
ERECXIT PAVPEREM. Psalmo. 112.
SVSCITAVIT DOMINVS INOPEM

Digitized by Google

Digitized by Google

Digitized by Google

1-6-2